



# 李常受文集

一九五二年第一册

# 今时代神圣启示的传承

《李常受文集》收录主仆李常受弟兄于一九三二年至一九九七年在各地尽职所释放的信息与各种交通记录，加上主仆历年编写的诗歌、个人圣经中的笔记、以及与主工作有关的信函，（不含圣经各卷《生命读经》、《新约总论》、《真理课程》与《生命课程》）按年代编列，共计一百三十八册，中文版总页数逾十万，乃神借着祂时代的职事赐给祂众儿女真理与生命的宝库，为主恢复中神圣丰富的传家之宝。

## 一九五二年

### 总说明

李常受弟兄一九五二年初在台湾，于一月中旬在台北带领为期七天的特别聚会，信息记录从缺。二月三日起，又带领为期十天的特别聚会，其中所释放重要的信息，收录于本文集一九五〇至一九五一年第二册的“启示的事奉”一段。

李弟兄于二月二十七日前往菲律宾马尼拉，至六月十七日返回台北。在马尼拉期间，于三月三十日至四月四日带领特别聚会，题目是生命与事奉；虽然特会信息记录从缺，但李弟兄个人笔记中有访问马尼拉期间其他聚会的要点，这些笔记收录于本文集一九五二年第一册的“李常受弟兄个人笔记”一段。

李弟兄从马尼拉返回台湾后，自七月十三日起带领为期两周的特别聚会，特会主题信息收录于本年文集第一册“基督与十字架”一段；另有为着担负责任者专特的信息，论到如何作工，如何治理召会，以及如何带领聚会。特别聚会后，自七月二十八日起，李弟兄又带领为期两周的聚会，说到召会是什么，对神儿子的认识，基督是召会建造的材料，认识己和天然，主工人该有的性格，以及如何带领聚会。这些为着服事者的信息，收录于本年文集第一册的“关于擘饼聚会与生命追求的指引”和“基督并祂钉十字架”，以及第二册的“事奉主者的异象、职事与引导”和“如何治理召会”等分段。

自九月二十二日至十一月七日，李弟兄每周五天，一连七周带领查读罗马书。这次查读带进四、五百位圣徒的奉献。查读的信息收录于本年文集第二册的“从罗马书看神完全的救恩”一段。查读结束后，于十一月十二日有一次爱筵交通聚会，与会人数逾二千。爱筵结束时，李弟兄说了以下的话：“一个正常的基督徒必须在生命、真理、福音及服事四点，有同等的追求。前三点多为人所注意，后一点常为人所忽略，所以我们该补充。”

我们该知道，我们各地召会一切服事，一切用度，都是众圣徒自己负责，无人总揽，无人包办。我们中间蒙主呼召，为主作工的人，都是主工作上的人，虽然在属灵方面供应、带领、并帮助各地的召会，但在物质方面并不累着任何地方的召会。他们一切的需用，乃是直接凭信心仰望主；主也实在看顾了他们。”

李弟兄于十二月十日再度离开台北，前往马尼拉访问。

# 本册说明

“李常受文集——一九五二年第一册”包含李常受弟兄于一九五二年所释放或出版的信息。李弟兄于一九五二年之行旅记录及尽职内容，见本册开头的总说明。

本册内容分为五段，如下：

（一）一九五二年所作之个人笔记与日记的汇集，以“李常受弟兄个人笔记”为题刊于本册。

（二）五篇原刊于一九五二年“话语职事”的专文和报导，以“一九五二年‘话语职事’拾遗”为题刊于本册。

（三）二十二篇于一九五二年夏天讲于台湾台北的信息，原刊于一九五二至一九五三年的“话语职事”，曾以“基督与十字架”单行本印行，今以同一题目刊于本册。

（四）十二篇于一九五二年夏天讲于台北一次训练的信息，曾以“关于擘饼聚会与生命追求的指引”单行本印行，今以同一题目刊于本册。

（五）十四篇于一九五二年夏天讲于台北的信息，曾以“基督并祂钉十字架”单行本印行，今以同一题目刊于本册。

# 目 录

李常受文集一九五二年第一册 .....	1
今时代神圣启示的传承（扉页） .....	2
总说明 .....	3
本册说明 .....	5
目 录 .....	6
李弟兄弟兄个人笔记 .....	9
说明 .....	10
李弟兄弟兄个人笔记.....	11
一九五二年“话语职事”拾遗.....	18
说明 .....	19
第一章 几句交通的话 .....	20
第二章 蒙召的问题 .....	21
第三章 我们的职事、见证、信息与中心 .....	41
第四章 几片灵感摘录 .....	43
第五章 问题与解答 .....	46
基督与十字架.....	49
说明 .....	50
第一章 基督的身位 .....	51
第二章 基督在神的计划里.....	58
第三章 基督在神的创造里.....	63
第四章 基督在神的救赎里.....	69
第五章 基督在基督徒里 .....	74
第六章 基督在召会里 .....	84
第七章 基督在天上 .....	95
第八章 基督在神的行政里.....	100
第九章 基督在国度里 .....	106
第十章 基督在永世里 .....	113
第十一章 十字架的地位 .....	121

第十二章	十字架的积极功用.....	126
第十三章	十字架的消极功用（一）.....	133
第十四章	十字架的消极功用（二）.....	144
第十五章	十字架带给我们基督.....	154
第十六章	基督带给我们十字架.....	159
第十七章	十字架与召会.....	166
第十八章	十字架与圣灵.....	172
第十九章	十字架与属灵的经历.....	178
第二十章	十字架的认识与经历.....	191
第二十一章	十字架的事实与经历.....	201
第二十二章	背十字架.....	206
<b>关于擘饼聚会与生命追求的指引.....</b>	<b>212</b>	
说明.....	213	
第一章	关于擘饼纪念主.....	214
第二章	聚会中的带领.....	220
第三章	背负聚会的责任.....	229
第四章	如何在交通聚会与擘饼聚会中选诗.....	235
第五章	如何在擘饼聚会与祷告聚会中选诗并祷告.....	244
第六章	擘饼聚会祷告的操练（一）.....	249
第七章	擘饼聚会祷告的操练（二）.....	256
第八章	擘饼聚会祷告的操练（三）.....	261
第九章	基督成形在人里面的步骤.....	265
第十章	关于生命追求的问答.....	274
第十一章	关于属灵经历和十字架的问答.....	286
第十二章	关于基督和十字架的问答.....	301
<b>基督并祂钉十字架.....</b>	<b>315</b>	
说明.....	316	
第一章	生命与道路.....	317
第二章	神永远的目的和工作.....	327
第三章	基督生命的释放.....	338

第四章	十字架的光照 .....	347
第五章	十字架的经历 .....	355
第六章	接受十字架的条件.....	363
第七章	工作祷告的四点 .....	373
第八章	召会的实际 .....	381
第九章	浸入基督 .....	390
第十章	擘饼—接受基督.....	397
第十一章	活出基督 .....	403
第十二章	基督徒的长进 .....	410
第十三章	离了主，我们就不能作什么 .....	418
第十四章	召会就是基督 .....	427

# 李常受弟兄个人笔记

# 说明

本段收录了李常受弟兄于一九五二年所作的个人笔记，分两组编列，一组为当年在马尼拉有标注日期的聚会笔记，另一组为未标注日期关于不同专题的笔记。

# 李常受弟兄个人笔记

## 第一组：标注日期之聚会笔记

### 三月十七日：生命与事奉

生命是事奉的基本，事奉是生命的出口。生命贫弱，事奉即微弱；生命富强，事奉即强烈。事奉在主的引领中，会叫生命有长进；此二者是互为因果的。弟兄姊妹对于此二者，都该有具体的追求：在生命方面，该追求具体的经历；在事奉方面，该追求具体的举动。生命的经历越多，事奉的内容就越丰富；事奉的举动越多，生命的追求就越需要。生命是事奉的内容和能力；所以要叫事奉充实、刚强，必须追求生命的丰满。

### 四月六日

从无一个圣贤或教主要人爱他；只有基督如此。更从无一个圣贤或教主能住到信从者的里面，与信从者联合为一；只有基督如此。我们所事奉的主基督，不光是一位坐在天上的主，更是一位住在我们里面的主。祂在我们里面作我们事奉祂的生命和能力。祂在我们里面穿着我们事奉祂自己。所以乃是住在我们里面的主，借着祂，经过我们，事奉那坐在天上的主。这不需要我们的主意和能力。在事奉主的事上，主自己就是我们的引导和能力。我们要事奉祂，必须和祂有交通。要和祂有交通，我们就必须把我们全人从外面各方召回，回到我们里面与祂相见，寻求祂的心意和能力，就是寻求祂自己。

### 四月七日

工人与长老应学习带领幼稚之弟兄姊妹在聚会中开口，在事奉上有分；更应注意那些有属灵前途的。分家聚会负责人应在其分家聚会中安排人作杂务的事。各项总负责人应带领该项有分事奉者多多祷告，追求生命的长进。周三（四月九日）晚聚会，先从长老的职责说起。他们带领、管理全召会，并分别监督各分家聚会。工人姊妹分别帮助各分家之姊妹带领。此外，工人要特别带领并栽培在事奉上有功用的人，以及能接受主呼召的人。工人更应注意往外开展工作。家负责人

带领、安排分家聚会的事奉。他们只在原则上听从长老（不包括分家细节的安排）。事奉主，要有具体的行动，或是用时间，或是用财物，经常的为主作事。戈登（Gordon）之父看过他新迁之家，即说，人进屋，不知是魔鬼的儿子住的地方，或是神的儿子住的地方。一弟兄写圣经注解，写罢一段即说，“主耶稣，我和你的关系仍然一样。”

## 第二组：未标注日期之专题笔记

### 拿细耳人

神在旧约的事奉里，不只有祭司事奉的定规，也有拿细耳人事奉的定规。拿细耳人的定规是在祭司之后。（民六。）祭司是由于神的选召，拿细耳人是由于人的奉献。当神选召的祭司失败时，人奉献的拿细耳人就顶上去。撒母耳顶替以利的事就证明这原则。今日是神选召的祭司失败的时候，我们该作拿细耳人来顶上去。

### 奉献

燔祭的奉献不是一次就永远完成了。有了第一次的奉献，还需要继续不断的奉献。民数记二十八至二十九章给我们看见，除了每日早晚都有经常的奉献以外，每遇到安息日、月朔或节期，还都需要再有特别的奉献。这是说在我们的经常奉献之外，有特别遭遇时还得奉献。安息日是说到安息，月朔是说到希望，节期是说到喜乐—在我们遇到这些时都得奉献。并且二十八至二十九章是说越奉献越多。燔祭是重在为神而活，同献的素祭和奠祭是重在受苦。燔祭是神的食物。（二八2。）

### 道路

真理配上生命，才是道路。（约十四6，“实际”原文与“真理”同字—编者注。）

### 真理与生命

一个召会或信徒必须在圣经的真理上有根基，才能稳固而准确；同时也必须在生命里有经历，才能刚强而丰富。真理和生命扭在一起，才是一根坚固不能折断的绳子。

## 敬拜

敬拜就是事奉。这事奉是应当在灵和真理的里面。（约四23~24，“真实”原文与“真理”同字—编者注。）光在灵里会不准确，光在真理里会不刚强。

## 权柄与身体

身体上的肢体若无权柄而变为平等，身体立即变为平面的，而不再是立体的。身体若是平面的一不是立体的一即是死了的；只有立体的身体才是刚强的。

## 工作的普通

工作一普通即等于零。工作必须专一，才能成为立体的；否则即是平面的。一堆的木头，我们若在其上只作普通的工作，而不作专一的，就它们仍是木头，不会成为立体的器具。今日召会中的工作太普通了！许多的地方召会，虽然经过多年的建立，仍是平平的；许多的信徒，虽然经过长期的栽培，仍是平常的，都是因为那些建立和栽培的工作太普通。工作所以普通，是因为工人缺少专一的学习。

## 生命与召会

一个地方召会，若只在事工上安排得有规律，而不是出于生命的长成，就是一个组织（organization），而不是一个生机（organism）。若只有外面事工的服事，没有里面生命的供应，那是社会，而不是召会。召会是出于基督生命的，是活出基督生命的，也是供应基督生命的。一切事工不过只该是外面的配合和应用而已。

## 召会的行政

生命加上权柄，就等于召会的行政。基督的生命就是召会的生命。活在基督的生命里，就能认识身体（召会）的权柄。

## 权柄

权柄就是我们在神所安排的地位上，所受的限制：一面是服权柄受人限制；一面是作权柄给人限制。

## 启示的事奉与天然的事奉

在启示的事奉里，也会有天然的成分。照着启示事奉的原则，用灵修的功夫去得着启示，也是天然的成分。这样得着的启示虽然也是启示，不过叫我们逐渐有长进，却不会叫我们有生命的转机。大马色路上的启示，才叫保罗有转机。转机的启示，不是人用灵修的功夫去得着的，乃是主所直接启示给人的。我们对于十字架、基督作生命、复活、以及基督的身体，都该有转机的启示。马大的事奉是天然的，马利亚的事奉才是启示的。人多学马利亚的行为（将香膏倒在主身上），而没有注意马利亚因交通所得的启示。天然的事奉只满足人的需要（也许），唯有启示的事奉方能满足主的需要。

### 圣经中少年人的地位

神的拣选和呼召，全是向着少年人的。在圣经中很难找着一个神拣选或呼召老年人的事例；在召会的历史中也不易找出。少年人该预备向前去接受神的呼召一约书亚、提摩太都是这样的人。若在少年时不预备，就是以后有神的呼召，在神的用处上也必难有分量。

### 少年信徒应注意的三方面

第一，生命方面的经历；第二，圣经方面的认识；第三，工作方面的操练。

### 约翰福音十一章

此章给我们看见，人的意见是基督复活生命的拦阻（人的看法与基督复活的生命相对）。

（一）马大、马利亚的意见是主应立刻早去。

（二）门徒的意见是主不应当去。

（三）马大一见主就是埋怨，并对主讲了许多道，而未听进主的话即走开去作别的事。

（四）马利亚也不够无意见。

（五）陪着马利亚的犹太人也有意见。

主所遇到的都是人的意见，而无法将祂的意思启示人。祂给人的意见难为得“哭了”。神的意思是要借此事彰显荣耀，所以主在起头时是顶愿意的；但人的意见使人不能领会，更不能相信。主要是要借此显出祂复活生命的大能；但人的意见却拦阻祂。今天在召会中也是如此。主要是要去叫拉撒路复活，而门徒却是怕去死。

## 福音的要求

国度乃是福音的要求。新约福音的头一句话乃是：“诸天的国已经临近了。”（太三 2。）国度是神要掌权，通行祂的旨意在地上，使祂的名被尊为圣，彰显祂的荣耀。这些是国度的内容，也就是福音的要求。新约先将福音的要求（马太福音的国度）摆出来，然后再把福音的供应（约翰福音的生命）说出来。国度要求的结果是，在人这是不能的，在神却能。这个“在神”，就是神进入人的里面。这和约翰十五章五节是相联的——“离了我，你们就不能。”马太五至七章的教训不是给神所造的人，乃是给“父”所生的儿女。山上的教训里很少提到“神”（五次），多是说到“父”（十七次）。只有那些有神生命的人才能活在这些教训里。只有他们能“完全，像〔他们的〕天父完全一样”，（五 48，）因为他们有父的生命。

## 主所要的见证人

主到地上来，乃是要将神分到人的里面；但是人却被世上的人事所占有、所充满，所以主就要人撇下这一切来跟随祂。祂在地上的时候，信祂的人虽有千万，但至终肯撇下这一切来跟随祂的人，不过只有在耶路撒冷楼房上的一百二十人。而这一百二十人还是主在复活升天后，再来地上花了四十天之久找回带来的。否则就是在五旬节圣灵降下，也无人作器皿来接受。那一百二十人是将一切都撇下、都倒空，如同洁净的空器皿摆在那里，等候圣灵来充满。乃是这样的人才能得圣灵的充满而作主的见证人。主的工作和事奉乃是托给他们的。

## 召会的单纯

召会像一贞洁的童女，许配了基督。

## 两句摘录的话

“审判的根据是他们的行为，审判的准则是他们知识。”  
( Charles Hodge, 郝治, 论罗马二章。 ) “基督的信仰  
(Christianity) 开始于复活。”

## 对于诗歌的认识

(一) 按分类(照聚会的性质), 如: 擘饼、祷告、交通、造就、传福音等聚会的性质既不同, 就其中所用的诗歌也就照其性质分作几大类。我们的诗歌总不外乎为着这些聚会而用。

(二) 按细节, 如: 开头、引题、加强、提灵、转换、改正、结束、送一程(以上八种), 加上维持灵和填时间(以上二种)。这是照着聚会中的过程而分的。

## 召会是什么

不是礼拜堂, 不是一个组织, 不是一个布道会, 不是仅仅属人的一个组合, 乃是: (一) 神计划的目标; (二) 隐藏在神里的奥秘; (三) 新约的启示; (四) 基督(原则)的扩大; (五) 基督的身体; (六) 基督的丰满; (七) 基督的延长(就时间说); (八) 基督的普及(就空间说); (九) 神的家; (十) 仍是一个奥秘: 作见证、传福音、行善、受苦, 各方面的能力, 在世人仍是奥秘。

## 长老聚会应注意之事

(一) 各项总监督亦须监督各分家内之各该项事工。

(二) 长老聚会, 各家负责人虽得列席, 但不得决定所议之事, 只有应问供料之责。

(三) 各家之长老, 系各家负责人及监督。

(四) 接纳及介绍由分家办理, 每家之监督应规定谁批单簿。

(五) 各家长老规定各家专责的人。

(六) 各家之准执事, 由各家提名, 经长老聚会通过。

(七) 会计由总服事负责。

(八) 除经常事工外, 一切的原则均须经长老聚会定规。

## 如何过得胜的生活

(一) 神当初的定规，就是要人倚靠祂而活着一凭祂而活。

(二) 不倚靠神，而倚靠自己，不只必要失败，并且就是罪恶。向神独立而自己作好，乃是善恶树的原则。

(三) 所以要停下自己，拒绝自己，而倚靠神。

(四) 倚靠神需要与神合作。虽不该用意志倚靠自己，却该用意志倚靠神。并且该用意志顺服神。

(五) 倚靠神，不是一劳永逸的，是需要时时不离的。

(六) 所以需要时时与神交通。

(七) 也需要时时顺服神。

## 黄先齐弟兄新婚时交通

(一) “不”要作夫妇二人没有在主面前祷告通的事。

(二) “不”要作背着对方的事。

(三) “不”要向第三者说到对方的短处，只可向主说。

(四) “不”要说对方亲人的短处。

(五) “不”要在对方身上有盼望。

(六) “不”要在对方身上有要求。

(七) “不”要有第一次的失和。

## 各项安排

(一) 福音队总负责人。

(二) 总情况表负责人。

(三) 受浸服事总负责人（或由执事轮流学习）。

(四) 儿童聚会总负责人。

(五) 各家常务执事。

(六) 接待客人的问题。

(七) 图书管理分在各家。

一九五二年  
“话语职事”拾遗

# 说明

一九五二年的“话语职事”共有十二期（第七期至第十八期），所刊载李常受弟兄的信息大多已经编修，按主题汇集为单行本印行，并收录于本文集中。本段乃汇集该年“话语职事”尚未以单行本印行之专文和报导，故称“拾遗”；全段内容编列为五章，并于各章末了注明原来刊载的期别。

# 第一章 几句交通的话

感谢主！在祂的眷怜和扶持中，这微小的刊物，已经按期出版半年了。

虽然担子是够重的一按我们的软弱说，也许是过重的；但主若许，靠着祂的恩典，自今年一月起，为着各方面的需要，还要有下列几点的扩充：（一）每期多刊慕安得烈所著的“基督的灵”一篇；（二）每单月加刊属灵传记一分；（三）每双月加刊召会历史一篇；（四）“要道副刊”增至每月一刊；（五）“福音副刊”加到两月一期。

我们没有意思要成就什么，只觉得该将适量的属灵知识供给神的儿女，引人认识并经历基督死而复活的生命，行走纯洁的正路，而有召会的见证和事奉。

“基督的灵”一题，我们要请各地弟兄姊妹特别注意。关于圣灵的内住，以及我们在圣灵里与基督的联合，并与神的交通，难得有一本书比它写得更深入，更实际了。每篇都需要以安静的灵，三读四读，再加上默想，而化作祷告。弟兄或姊妹一尤其是少年的一能有数人聚在一起，边读边谈，再根据所领会的，共同祷告、追求，必更有益处。

我们请求在各地召会中负责并带领人的弟兄姊妹，为着主的缘故，尽力鼓励人读这刊物。虽有定价，也可白送。只要是真有需要，我们可大量白送。各地召会负责的弟兄，均可不必先得我们的同意，即替我们主持白送，然后将数量通知书房发报部。这样的尽力，愿主祝福并纪念！

我们恳请各地弟兄姊妹多量代祷！更盼望有人肯划出时间，专为这刊物祷告！

（刊于一九五二年一月“话语职事”第七期）

## 第二章 蒙召的问题

读经：希伯来书三章一节，以弗所书四章一节，罗马书一章一节，七节，十二章三至八节，哥林多前书十二章二十八节，提摩太前书五章十七至十八节，使徒行传六章二至六节。

在本篇信息，我们要来谈蒙召的问题。这是事奉主的一个基本问题，却被我们忽略，甚至弄错，以致弟兄姊妹们对于这个问题，几乎都是听之凭之，不理不问。事实上，人一在事奉主的事上有分，就应该清楚蒙召的问题。在召会中，不该有人事奉主而不清楚自己的蒙召；然而在我们中间，这样的人却是太多了！所以我们要花一点工夫来看这个问题，盼望主借此使许多弟兄姊妹在祂面前清楚他们的蒙召。

### 蒙召的意义

圣经给我们看见，神要人接受祂的恩典，或是要人为祂作什么，祂都是把祂所要恩待的人，或是祂所要使用的人，从众人中呼召出来，叫他们成为祂施恩的目标，或是成为祂使用的器皿。人接受祂这样的呼召，就是蒙召了。

我们原来活在世界中，与世浮沉，所行所为都是随从自己的爱好，为着自己的享受，过罪中的生活，走灭亡的道路，整个人生虚空无谓，和主没有一点关系。有一天主在我们所走的路上遇着我们，呼召我们跟随祂，要我们接受祂的恩典，遵行祂的旨意，而为祂活着。我们蒙了祂的呼召，就成为祂恩典的对象，和祂所使用的人。

### 蒙召的区别

罗马一章七节称罗马的信徒为“蒙召的圣徒”。一节称保罗为“蒙召的使徒”。这是给我们看见两种不同的蒙召：一种是圣徒的蒙召，一种是使徒的蒙召。圣徒的蒙召，是叫人成为神的圣徒；使徒的蒙召，是叫人成为主的使徒。我们原来都是世人，和千千万万的世人调在一起，毫无分别。有一天，神借着祂的圣灵，用祂的福音，来呼召我们。我们听见神的福音，受了圣灵的感动，就悔改相信，接受主而得救了。这样一来，我们就蒙了神的呼召，从千万的世人中间被神

呼召出来，分别出来，成为祂的圣徒。这就是圣徒的蒙召，是所有得救的人都已经得着的。因此，所有得救的人都是蒙召的圣徒。

在蒙召的圣徒中间，有人所蒙的呼召，不只叫他们成为神的圣徒，和世人有分别，并且叫他们成为主的使徒，和圣徒有分别。他们不只蒙了神拯救的恩典，成为神的儿女，还蒙了神使用的恩典，成为神的工人。他们是神的儿女，是神的圣徒，受了神职事的托付，和恩赐的装备，成为神的工人，成为神的使徒。这就是使徒的蒙召，是得救的人中间少数的人得着的。

我们常说某弟兄或某姊妹蒙召了没有，乃是指第二种蒙召，不是指第一种；乃是说某弟兄或某姊妹有没有蒙召成为神的工人，不是说明有没有蒙召成为神的圣徒。就神的救恩说，所有的信徒都已经蒙召成为神的圣徒了；但就神的工作说，却少有弟兄姊妹蒙召成为神的工人。我们都是蒙召的圣徒，都有第一种蒙召；但很少是蒙召的工人，有第二种蒙召。

## 使徒蒙召的两方面

凡是使徒的人，也都是圣徒。所以他们不只有第二种蒙召，也有第一种蒙召。但他们不是先有了第一种，而后再有第二种。彼得、保罗、和其余的使徒们，好像是有了第一种蒙召，再有第二种蒙召，其实他们所得着的第二种蒙召，乃是根据他们所已经有的第一种蒙召。他们好像是两次蒙召，其实他们所得着的，乃是一个蒙召的两段落，一个蒙召的两方面。第一段落是第二段落的根据，第二方面是第一方面的完成。彼得在加利利海边的蒙召，（太四18~19，）诚然是叫他成为主的门徒，成为主的圣徒，但他那个蒙召也是他以后成为主的使徒的前奏。虽然彼得成为主的使徒，是以后才显明出来的，但他成为主的使徒的种子，在他初蒙召时，就已经种在他里面了。这在保罗身上，我们能看得更清楚。他在往大马色路上的蒙召，（徒九3~5，）毫无疑问，叫他成为主的圣徒，但那叫他成为主的使徒的种子，就包含在他这个蒙召里面；以后他成为主的使徒，不过是那个种子的长出而已。所以使徒们所得到的，乃是一个两段落、两方面的蒙召；一方

面叫他们成为圣徒，一方面叫他们成为使徒。成为圣徒的一面，是他们一蒙召就清楚的；成为使徒的一面，是以后才显明出来的。

使徒们或工人们，成为使徒或工人这面的蒙召，是包含在他们成为圣徒这一方面的蒙召里。在他们一得救，蒙召成为圣徒时，神要他们以后成为使徒或工人的意思，就都包含在那个蒙召里面了。你如果是神所召的使徒或工人，在你一得救，一蒙召成为圣徒时，神就将祂所有要你以后成为使徒或工人的用意，都放在你里面了。尽管你不大理会，但神所有在你身上将来的用意，在祂借着祂的福音呼召你时，都已经进到你里面了。也许在你觉得，不过是神怜悯了你，拯救了你，呼召了你成为祂的圣徒；但就在那个呼召里面，神已经将祂对于你以后的用意，种在你里面了。也许在你得救那一天，你里面就有一个感觉，觉得神要用你。也许在你得救以后，慢慢的，在你里面才出来一个感觉，觉得神要你事奉祂。这一类的感觉，都是出于神在拯救你，呼召你成为祂的圣徒时，所种在你里面的用意。你必须看重这一类的感觉，不可轻忽，更不可销灭。

## 使徒蒙召的显明

使徒的蒙召既是包含在圣徒的蒙召里，就一个圣徒成为使徒，乃是他起初的蒙召所包含的第二方面在他身上显明出来。这第二方面，在他起初蒙召时就已经种在他里面了，到了时候就要长出来，就要显出来。也许在起初尚未成形时，不大显明，不大容易给人分辨；但以后形状长成，就必清楚显明出来，给人容易认识。这好像一棵桃树苗，在它刚从地里长出时，那将来开桃花结桃子的生命和本能，就都在它里面了。但在它刚长出时，人不大容易分辨它到底是桃还是杏。等到它长大了，就清楚显出它是桃树。但不是等它长大了，才是桃树；从头一天它就是桃树，等它长大了，也不过是桃树。虽然它是桃树，头一天并不显明，但长大就显明了。照样，一个蒙召的使徒或工人，也是等他在生命上长大，才显明出来。所以一个使徒或工人蒙召的显明，乃是长出来的。

在你得救那一天，你里面所有那个神要用你的感觉，或是在你得救以后，慢慢的在你里面才出来的那个神要你事奉祂的感觉，要随着你在生命上的长大，显出神对你第二方面的呼召。所以你要在生命上追求长进，好让你里面这一类的感觉，所觉得的，在你身上得以长大成形，显明出来。这一类的感觉在你身上，若没有受到限制和拦阻，必要从你里面长出东西来；所以你要让它长出来。你今天不让它长出来，有一天还得让它长出来。因为它是出于神所种在你里面的种子，总必长出来。

## 长老与执事的问题

或者有人要问：使徒或工人有第二方面的蒙召，但长老和执事有没有这方面的蒙召呢？在圣经里，我们读不到有长老或执事蒙召的记载。圣经只说有人在召会中被设立为长老或执事，没有说有人蒙召成为召会中的长老或执事。虽然如此，在事实上，长老和执事也是神所使用的人。圣经虽然没有说他们和使徒都是蒙召的，却说他们和使徒都是被设立的。林前十二章二十八节说，使徒是神在召会中所设立的；帮助的和治理的，也是神在召会中所设立的。“治理的”当然是召会中的长老，“帮助的”也必是召会中的执事。所以这是告诉我们，长老、执事，和使徒一样，都是神在召会中所设立的。使徒怎样是蒙召的圣徒所成为的，长老和执事照样也是蒙召的圣徒所成为的。起初蒙召成为圣徒的人，怎样有的就是将来的使徒，照样也有的就是将来的长老或执事。

一个人成为使徒，那个种子怎样是在他起初蒙召成为圣徒时，就种在他里面的，一个人成为长老或执事，那个种子照样也是在他头一天蒙召成为圣徒时，就种在他里面的。有的人从他得救那一天，神就在他身上有一个用意，要叫他成为使徒；有的人从他头一天蒙恩，神就种在他里面一个东西，要叫他成为长老或执事。成为使徒的人，起初的蒙召怎样是蒙召成为圣徒，而包含将来成为使徒；成为长老或执事的人，起初的蒙召照样也是蒙召成为圣徒，而包含将来成为长老或执事。所以一个圣徒成为长老或执事，也像一个圣徒成为使徒一样，

是包含在他起初蒙召成为圣徒的蒙召里面。一个圣徒起初的蒙召是不是包含他将来成为长老或执事，像一个圣徒起初的蒙召是不是包含他将来成为使徒一样，需要生命的长进来显明。使徒怎样是蒙召的圣徒生命长进所显明出来的，长老和执事照样也是蒙召的圣徒生命长进所显明出来的。

## 其他各种人的问题

在召会中除了使徒、长老、执事三种人以外，还有其他一就如申言者、教师等等一都是神所使用的人。林前十二章二十八节告诉我们，这些人也像使徒、长老、和执事一样，是神在召会中所设立的。所以这叫我们知道，人成为申言者或教师等等，就像人成为使徒、长老、或执事一样，乃是圣徒起初蒙召时就有的种子，而后长出来的。人起初蒙召成为圣徒，怎样有的包含将来成为使徒、长老、或执事，照样也有的包含将来成为申言者、教师、或其他等等。我们所有得救的人起初的蒙召，都不光是叫我们成为圣徒，还包含叫我们将来成为一种神所使用的人，或是使徒、长老、执事，或是申言者、教师、其他等等。实在说来，没有一个人在他得救时的蒙召，光是叫他成为圣徒，而不包含叫他将来成为一种神所使用的人。

## 没有单方面的蒙召

我们要看见，所有的蒙召都是双方面的：一方面叫我们成为神的圣徒，一方面叫我们成为神所使用的人。没有一个得救的人是蒙了单方面的呼召。神对所有信徒的呼召，都是双方面的。神呼召我们的目的，乃是一方面叫我们蒙祂的恩典，一方面叫我们为祂使用。第一方面乃是为着第二方面。如果我们只在第一方面蒙祂的恩典，而不在第二方面为祂使用，我们就徒蒙祂的恩召，而不让祂在我们身上达到祂呼我们的目的。

罗马十二章四至八节说，我们每一个得救的人都是基督身体上的一个肢体，都有一分功用，或是申言，或是教导，或是带领（长老），或是服事（执事），或是其他等等。这是告诉我们，神把我们摆在基督的身体里，不只叫我们成为身体上的一个肢体，并且叫我们有肢体

的一分功用。神所以借着祂的救恩，把我们摆在基督的身体里，叫我们成为身体上的肢体，就是叫我们有肢体的功用。所以不会有一个弟兄或姊妹蒙了神的救恩，只是基督身体上的一个肢体，而没有任何一分的功用。只要他是一个得救的人，他就是基督身体上的一个肢体，他也就有这个肢体的一分功用。尽管因着他的幼稚或软弱，他这个肢体的功用未能显明出来；但不能说，他是一个没有功用的肢体。除非他不是肢体，只要他是一个肢体，他也就是一个有功用的肢体。是肢体和有功用，二者是一体的两面，不可能只有第一面而没有第二面。

我们要知道，我们中间不该有人只是蒙召的圣徒，而不成为神手中有用的人。我们没有一个人所蒙神的呼召，只是叫我们成为神的圣徒，而不叫我们成为神所使用的人。我们也没有一个人所得着的基督的生命，只是叫我们成为基督身体上的一个肢体，而不叫我们有其上的一分功用。若我们真是一个神所呼召的圣徒，就必成为一个神所使用的人。若我们真是基督身体上的一个肢体，就必有其上的一分功用。所以，我们中间没有一个人能说，他是蒙了神单面的呼召，而不是蒙了神双面的呼召。虽然我们所蒙呼召的第二方面，还未显明出来，但只要我们是蒙召的圣徒，这第二方面的呼召，就已经包含在我们所蒙的呼召里面了。

## 我们该负的责任

现今我们该负的责任，就是让这第二方面的呼召，在我们身上显明出来。我们是神所召的圣徒，该在神的手中有用处；我们是基督身体上的肢体，该在召会中有功用。但实际的情形，却不是这样。我们虽然蒙了神的恩召，成了神的圣徒，却不是神所使用的人；我们虽然有了基督的生命，成为祂身体上的肢体，却没有在召会中显出功用。这不是因为我们没有蒙到第二方面的呼召，乃是因为我们幼稚不长进，或是因为我们软弱不刚强，或是因为在我们身上有别种拦阻，没有让那已经种在我们里面的生命的功用，从我们里面长出来；没有让那已经给我们得着的呼召所包含的第二方面，在我们身上显出来。所以我

们该负责除去一切拦阻，叫自己在生命上有长进。如果我们多有一点追求，多有一点长进，多去掉一些不该有的东西，多对付一些拦阻我们在生命上长进的事情；如果我们让世界从我们身上多脱去一些，让我们的肉体、血气、和自己多被破碎一些，我们生命的功用就必长出来，我们蒙召的第二方面也必显出来。

在我们得救的那一天，蒙召的种子就种在我们里面了。我们若长大一点，蒙召的内容就必从我们里面长出来。我们一得着主的生命，生命的功用就藏在其中了。我们若长大一点，生命的功用就必长得显出来。今天在我们中间显出功用的人这样少，就是因为长大的人太少了。我们几百位、几千位弟兄姊妹里面，找不出多少使徒、长老、执事、申言者或教师，大家都差不多。你到苗圃去看，许多的小苗都差不多；所以差不多，就是因为没有长大。许多弟兄姊妹所以都差不多，也是因为没有长大。长大，显出功用，就不同了。

要知道，在你身上生命的功用不显明，第二方面的蒙召没有显出，是因为你在神面前的长进有问题。你得救是得救了，但没有多少长进；你有生命是有生命，但没有多少属灵的发育。你没有够多得到生命的供应，你没有够多吸收主的成分，所以你里面生命的内容不能启发，生命的功用不能显明。你如果多爱主一点，多追求主一点，多奉献一点，多舍弃一点，多对付一点，多破碎一点，多学习一点，多长进一点，多让主得着一点，多给主使用一点，你身上的功用就必显出来；你第二方面的蒙召，就是我们中间平常所说的蒙召，也必显明了。生命的功用是长出来的，为神使用的呼召也是长出来的。这是我们该负的责任！

## 今天的需要

今天真是需要有弟兄姊妹，有够多的弟兄姊妹，清楚第二方面的蒙召，来应付神在今天的需要。今天真可以说，有宽大又有功效的门为我们开了，空前的好机会摆在我们跟前；但是最叫我们感觉难的，最叫我们感觉可惜的，就是清楚第二方面蒙召的弟兄姊妹太少，几乎等于没有。如果我们有够多这样的弟兄姊妹，把他们的时间都拿出来

为着主用，就不知道主所托付我们的工作要开展到什么地步。比方，在台湾这里，我们现在若有够多这样把时间都献上为着主用的弟兄姊妹，很多地方马上就能有召会兴起来，各地现有的召会也能更被加强。现在好些地方的召会，都是带职业的弟兄们在那里事奉。他们在时间上实在受捆绑，从早到晚整天上班，晚上还要来忙召会的事。有的弟兄除了这样忙事务，还得站讲台。请想想，这样忙碌紧迫的事奉，怎能周密？怎能透彻？这样的讲台怎能丰富刚强？怎能将人带进来追求主？怎能将人带起来事奉主？难怪在这些地方，还有好些神的儿女在外面流荡，得不着属灵的供应，未能有分于召会的事奉。若是在我们这些地方召会中，有够多蒙召、时间自由的弟兄姊妹在那里事奉，在这些地方的召会就必刚强到一个地步，能各自应付神和祂的儿女在他们那里所有的需要。

由于不带职业、时间自由的弟兄姊妹太少，我们在各地的召会和工作，不知道受了多大的亏损！如果在台湾各地，有更多的弟兄姊妹是清楚蒙召，放下职业，将时间完全用来事奉主的，我们在各地的工作起码要增加许多。所以现在真是需要有弟兄姊妹清楚蒙召，放下职业，用全部时间来事奉主。如果我们要在近期内将福音传遍整个台岛，使各城市各乡镇都有召会建立起来，就非有够多的弟兄姊妹这样蒙召，将时间完全献上不可。尤其是需要当地的弟兄姊妹，能有多人这样作。现今，我们中间该有多人起来答应主的呼召，应付主和召会紧迫的需要。

## 圣经中的榜样

在召会中必须有弟兄姊妹清楚主的呼召，用全部时间事奉主，召会的事奉才能刚强，才能应付主的需要。圣经给我们看见，在当初的召会中，不只有作使徒、作工人的人，是这样作，还有作长老、作执事的人，也是用全部时间事奉主。保罗在提前五章十七节说，召会中善于带领的长老，当被看为配受加倍的敬奉。这个敬奉，十八节告诉我们，是生活的供给。这叫我们知道，在当初的召会里，有长老是放下职业，用全部时间在召会中事奉主的，所以他们的生活就需要别人

供给。行传六章里的七位执事，他们的生活也是受召会的供给；所以他们也必是用全部时间，在召会中事奉主的。因此我们盼望在各地召会中，不只有弟兄姊妹为着作神的工人，而放下职业，用全部时间事奉主，并且也有弟兄为着作长老，也有弟兄姊妹为着作执事，而这样作。

## 如何清楚蒙召

我们知道，一个人蒙召的第二方面，是随着他在生命上的长进而显明出来的。只要你在生命上长进一点，你蒙召的第二方面就清楚了；不清楚，就是因为你没有长进，没有长大。若一棵小树在院子里，太阳晒不到，风也吹不着，雨水不够多，肥料更缺乏，死也死不了，长也长不大，它是桃树，还是杏树，就会显得不够清楚。若要它清楚的显出它是什么，就必须改变它的环境，使它长大；一长大，就清楚的显出来了。你是使徒，或是长老、执事，是申言者、教师、或是其他等等，只要你长大一点，就必清楚。所以，清楚蒙召是长出来的；你要清楚蒙召，就必须追求生命长进。彻底的奉献，认真的对付，不放松自己，不拒绝破碎，忠诚顺服圣灵在里面所给的生命感觉，尽力除去一切遮蔽，得以时常蒙神光照；这些既能使你在生命上有实际的长进，也就能使你在蒙召上得以清楚。你如果在这些上面殷勤追求，勇往直前，你蒙召的形状就必很快的显出来。

此外，你该因着爱主的缘故，多关心主的召会和工作，常为这些祷告，并敞开自己，预备自己，为着这些一主的召会和工作一接受主的托付。你若忠于主的托付，不轻忽，不限制，主的托付会在你里面变成一个负担，越过越加重；加重到一个地步，叫你里面觉得在世上除了事奉主以外，没有其他的兴趣。到这时，你就可以清楚你的蒙召了。

一个人肯关心主的召会和工作，肯为着这些接受主的托付，就是他里面所已经蒙到第二方面的呼召，开始显明了。等到主的托付在他里面变成一个很重的负担，使他觉得在世上除了主的工作，无何可作，

对任何事都无兴趣的时候，就是他第二方面的蒙召完全显明了。所以到这时，他可以一也应该一清楚他的蒙召了。

有的人是确定的给主遇见了一次，给主碰了一下，像亚伯拉罕遇见神向他显现一样。（创十二1~7。）他给主碰了一下，就觉得非为主作工，非事奉主不可。这个感觉一进到他里面，世界的事他就不能想，也不能作了。一想世界的事，一作世界的事，他就觉得是别人的事，不是自己的事。这就是主在他里面给他负担，使他清楚自己第二方面的蒙召。这种在里面给主遇见，给主碰着，而有了主工作负担的经历，在有的人身上好像是突如其来的，在有的人身上是逐渐形成的。不管是突如其来的，或是逐渐形成的，结果都是叫有这经历的人，对于世界的事不能再作下去了，非为主作工，非事奉主不可。事实上，人有了这样的经历，就该清楚他的蒙召了。

然而，无论是给主遇见而有了主工作的负担时，或是到了主的托付在里面变成一个很重的负担时，常有弟兄姊妹因缺乏信心和勇气，而考虑分析，以致迷糊了。所以到这时，他们应该向神要应许，使他们的信心因着神的应许得以增加。他们应该为这事专专寻求神，在神面前有对付，有等候，直到得着神的应许，使他们信心增加了，能胜过怕东怕西考虑分析，而有胆量答应神的呼召；这样，他们对于自己所已经得着神第二方面的呼召，就能清楚了。

有的人也要主的话和环境的证明，使他们清楚主的呼召。能有主清楚的话语（多是圣经里的）来指明，和显然的环境来证明，自然是比较稳妥；但这些不是绝对必需的。我们可以为着小心怕错，向主要这些；主也常为着体贴我们，赐给我们这些。但我们蒙召的基本根据，乃是在于我们里面深处所有的那个要为神所用、要事奉主的感觉，和我们里面对于主的工作所有的那个不能卸脱的负担。除了我们里面的这个感觉和我们里面的这个负担，没有什么别的东西是我们蒙召所必须有的根据。就是神的应许也不是绝对必须的。为着小信和胆怯，我们不妨向主要应许。为着怕错，我们也不妨向主要祂的话语和环境的证明。但我们的蒙召却该是从我们里面深处不能销灭的感觉长出来的，

并从我们里面一直加重的负担压出来的。外面的应许、话语、和环境可以作我们清楚蒙召的帮助；但只有我们里面的感觉和负担，是我们蒙召的根据。事实上，我们在里面有了感觉和负担，就该清楚我们的蒙召。但神因着体贴我们的软弱，还在外面给我们应许、话语、和环境的证明。我们在外面有了这些，就更清楚我们的蒙召了。

此外，为着稳妥，要清楚自己蒙召的弟兄姊妹，最好寻求自己所在地的召会，和前面年长的工人的印证。当初提摩太就是这样。他的蒙召，有他所在的路司得的召会印证，也有要带领他的使徒保罗阿们。（徒十六1~3。）照新约中的榜样，和召会身体事奉的原则说，这种印证是该有的，也是正常的。各地召会和前面的工人，该负责带领并启发弟兄姊妹清楚或接受主的呼召，也该负责印证。弟兄姊妹受召会的培植，和前面工人的带领，理应寻求他们的印证，以免错误或单独行动。

## 需要特别注意的三件事

一位弟兄或姊妹要答应主的呼召，有许多事需要注意。其中有以下三件事是需要特别注意的。

### 一 操练信心

一个答应主呼召，事奉主的人，在信心上总得有点讲究。他的生活，他的负担，他的工作，和他的遭遇，都需要他运用信心去应付，去解决。所以在他答应主呼召时，就该操练信心。在这件事上，内地会的发起人戴德生（Hudson Taylor）弟兄真是一个好榜样。他在很年轻时，一觉得主呼召他到中国传福音，他就操练信心，造出机会，给主显明祂的信实，显明祂的可信可靠。有一次，他被一个穷人请到家里，他看见那穷人的妻子病得可怜，家中的情景真是需要钱财的帮助。那时他口袋里只有一块硬币，是他那时所有的钱，也是他明天中午吃饭就要用的钱。他想，若他口袋里的钱是零散的，他可以送那穷人一部分，留下一部分明天中午买饭吃。但他所有的是一整块硬币，没法分开，送就得全送。但是全送，明天中午吃饭就成了问题；不送，他里面又不能过去。在这种情形之下，当他要安慰他们，告诉他们，

天上有一位慈爱的神时，他里面就责备他说，你告诉他们天上有一位慈爱的神，你自己却不肯将一块硬币交给他们。后来，他让神得胜，就把那块钱送给那穷人。送出以后，他心里满了喜乐。第二天早饭尚未吃完，他就接到一封不知来处的信，里面只字没有，只有一些钱，有他昨晚送出的三倍之多。他这样学了信心的功课，看见主在财物上确定的答应他的祷告，供给他的需用，所以他以后能有信心，应付在中国那么大工作的需要。

主是信实可靠的，必负责祂所呼召之人一切的需用。哪有一个正当的主人，不负责祂仆人的需用？但好些弟兄姊妹，在这点上有了难处。有的弟兄姊妹，所以不敢答应主的呼召，就是怕生活有问题。有的弟兄姊妹，所以不能好好在蒙召的正路上继续前行，也是怕生活有问题。怕生活有问题，就是在这点上对主信不来。在这点上，对主能信得来的，就可以蒙召了，也能在蒙召的正路上继续前行。蒙召的头一步是信心的问题，蒙召的继续也是信心的问题。凡在信心上能拚过来的，就可以走蒙召的路了。

已往二十年来在中国召会中的事实给我们看见，所有蒙召之后又出了事，离开主的正路而走了别的道路的人，几乎都是在信心上发生了问题。在这条蒙召的正路上，没有供给的安排，更没有待遇的定规。走在这条正路上的人，除了以信心仰望主，他们的生活是没有任何倚靠的。所以要走这条路的人，都必须在信心上有操练，有准备。

主的工作是没有基金，也没有靠山；不能募捐，也不能求助的。一切工作上的需用，也是负责工作的人随时以信心仰望主的。主不只负责祂工人的需用，也必负责祂工作的需用。主不会要我们作祂的工，而不负责祂工作的需用；世上正当的主人不会这样，何况我们的主！但在这点上，人的信心也有问题。因此主的工作常是受了祂的工人信心的限制。主的工人信心的有无，常是主的工作进行或停顿的因素。主的工人信心的大小，也常是主的工作开展的度量。主的工人有信心，主的工作就能进行；主的工人没有信心，主的工作就得停顿。主的工人信心大，主的工作就开展得广；主的工人信心小，主的工作

就难得开展多少。所以我们要答应主的呼召，为祂作工，都必须操练信心。否则将来主的工作在我们身上，不会有多少前途。

## 二 操练吃苦

在事奉主的路上，有属天的快乐和属灵的福气，也有许多的痛苦和各种的艰难。无论作工人，或是作长老，或是作执事，都常有难处，而没有多少安逸。有的难处是物质的，有的难处是精神的，有的难处是属灵的；劳苦和贫穷是平常的，反对和误会也是常有的。有的时候，出去作工，要睡在地上，衣服长久不能换洗，饮食不卫生，苍蝇是小菜。有的时候，什么苦事都要作，什么苦味都要尝。有的时候，长期接不到供给，一年不能添一件衣服。有的时候，会穷到没法生活，会窘到难以忍受。家庭的重担，环境的为难，外人的反对，弟兄的误会，还有想不到的那些难处，在在都常使你痛苦难当。所以一个要答应主呼召的人，必须操练吃苦，拒绝享受和安逸，才能在将来受得了那些在事奉主的路上难免的苦楚。戴德生弟兄当初有了主呼召他到中国传福音的感觉，他就迁到伦敦一个贫民区里去住，学习吃苦，预备来中国为主作工。他所作的，是对的，也是必需的。在主的工作上，能吃苦是一件大事情。这不是没有操练、不习惯的人所能作得到的。所以要操练，直到有吃苦的习惯。

## 三 血气受对付

一个有血气的人没法作神的工，没法管理神的召会，也没法服事圣徒。比方你实在作得很好、很对，但弟兄们贬抑你作得不好、不对，你气不气？你明明给了某弟兄帮助，但他误会你，反对你，你气不气？你给一个弟兄洗脚，他怪你水太烫；你加点冷水，他又怪你水太冷。他这样挑剔，你气不气？碰到这些情形，你若会气，你就没有资格事奉主；你这个气必须受对付。你必须让十字架在你身上打一个洞，叫你气不来。你的血气必须受过十字架的对付，你才能作执事、作长老、或作工人。

慕迪（D. L. Moody）有一次在一个地方讲道，讲得实在好，很多人受感动。但有一个老年妇人，在慕迪讲完以后对他说，“你所讲

的，是从书本上抄来的，你怎么可以这样作？”好多人听见她这样说，就很气愤。但慕迪却落下泪来，对她说，我想在这么多的人中，你最认识我，所以请你多多为我祷告。这是一个血气破碎了的人，在那样的场合，才能说出来的话。难怪他能在神的手中作一个大有用处的人。

没有一个工人可以发一次脾气。只要发一次脾气，你作工人的身分就完了，你在弟兄姊妹里面的分量就失去了，圣灵在弟兄姊妹里面，对于你和你的工作所有的印证也减轻了。也没有一个长老可以发一次脾气；作长老的人一发脾气，就在弟兄姊妹里面失去了长老的分量，甚至失去了长老的资格。召会中的长老，不是论地位的，乃是讲生命的，不是凭地位管理，乃是以生命带领。一个长老发脾气，是证明他在生命上有问题，因此就会使他长老的资格也发生问题。就是执事，也没有一个可以发脾气。执事的服事是叫圣徒得着生命的供应。一个执事一发脾气，就抵销了他服事所该给弟兄姊妹的生命供应。在弟兄姊妹身上，他的服事建造一尺，他的脾气就拆毁二尺；脾气使他失去作执事的功用。所以在事奉主的事上，无论作哪种人，都是发不得脾气的。要不发脾气，血气就必须受对付！因此，所有答应主呼召的弟兄姊妹，都得追求血气受对付，学习定罪自己的血气，更深经历十字架的死。你的血气没有受对付，就不能事奉神。

信心、吃苦、和血气受对付，这三件东西乃是我们事奉主之人的品格，也是我们工作分量的因素。如果缺乏这些，即使我们答应了主的呼召来事奉主，我们的品格也是很低的，我们所作的也是很轻的。我们若是要作品格高、工作分量重的人，就必须有信心，能吃苦，血气受过对付。只有这样的人，才能叫他们的事奉有分量，有寿命，叫神的工作有出路，能开广。所以我们必须厉害的追求这些，操练这些。否则，我们和我们所要作的，都不会有多少前途。愿主怜悯我们！

## 带职业的问题

到底一个清楚蒙召的人，带不带职业呢？或说该不该带职业呢？简单的说，这件事要根据两点来定规。第一，要看你所蒙的呼召，里面的功用有多少。如果你蒙召的功用，不能把你所有的时间都占用了，

你就应该用空余的时间带点适宜的职业。如果那个功用在你身上多到一个地步，把你的时间、体力、和心力都占用了，叫你再没有时间、体力、心力去作别的事，你就可以不带职业了。但是，光有这一点还不够，必须再看第二点，就是你的生活能不能有着落。如果你的生活不能有着落，就是你的功用多得能把你的时间都占用了，你也得去作点事维持生活。如果你的生活能有着落，同时你的功用又需要你的全时全力，你就完全可以一也应该一不带职业了。

一个清楚蒙召的弟兄或姊妹，他在地上就是一个事奉神的人。他生存的目的，就是为要事奉神；他生活的中心，也就是事奉神。不管带职业或是不带职业，他总该以事奉神为第一，以作神的工为首要。如果事奉神的事不能占用他所有的时间和体力，他就应该用余下的时间和体力去作一点事，借以维持生计。如果事奉神的事需要他用全时和全力来担负，同时他的生活又能有着落，他就应该不带职业，专心事奉神。

## 蒙召者生活的路

一个清楚蒙召事奉神的人，他的生活到底该怎样维持？这有几种不同的维持方法，有几种不同的路。如果把圣经所给我们看见的，和历代召会并今日基督教的作法合起来说，共有六条路。一个蒙召事奉神的人，生计的维持，总不能外乎以下这六条路。

### 一 信心的路

第一条路是信心的路。这是你自己在神面前拚出信心来。你没有积蓄，也没有事业，不靠外人，也不靠亲人，就是连弟兄姊妹，连召会也不靠，只单纯的信靠神。虽然神是借着弟兄姊妹和召会供给你，但你所信靠、所仰望的，不是弟兄姊妹，也不是召会，乃是神自己。这可以说是最好的一条路！

要走这条信心的路的人，必须遇见神，在神面前有对付，和神办交涉，从神得着应许。你不能凭空相信神，也不能照你所想像的、所以为的相信神。你必须确定的遇见神，确定的从祂得着应许。神是信

实的，所以祂的应许是可靠的。有了神的应许，你的信心才有根据，你才不是靠你的信心，乃是靠祂的应许。你的信心常会摇动，神的应许永不改变。纵然你的信心会失去，神的应许仍是可信的。所以不要看、不要靠你的信心，要看、要靠神的应许。就是你觉得自己没有信心的时候，仍要信神的应许。

在这条信心的路上，有时神叫我们特别丰富，有时祂让我们非常贫穷。丰富的时候，祂叫我们饱尝祂爱的看顾，看见祂丰富的荣耀，也叫我们彰显祂的爱和祂的丰富，而顾到别人，使别人富足。贫穷的时候，祂叫我们受试炼、受对付、被纯洁、被破碎、有学习、有长进，尝到穷苦的味道，经历人生的艰难，而能同情并体贴为穷苦所累、被艰难所困的人。丰富么？真是丰富！贫穷么？也真是贫穷！无论丰富，或是贫穷，神都照祂的应许带我们过来。但是要走这条信心的路，没有人能效法别人；必须自己遇见神，从祂得着应许，并拚出信心，才可以。

## 二 积蓄的路

第二条路是积蓄的路。这是你有积蓄，或有产业，或有事业，可以维持生计，自己可以用全部时间事奉神，而不需要别人供给，也不需要神借着圣徒或召会供给。二百年前，在摩尔维亚召会中的新生铎夫（Zinzendorf）弟兄，就是走这条路。他有许多的产业。他用那些产业不只维持自己的生计，还养活许多的圣徒。在我们中间，若是有弟兄或姊妹这样作，也是相当好。神也喜欢人这样脱出身子，专一事奉祂，不必自己谋生，也不必别人供给。

## 三 亲友供给的路

第三条是亲友供给的路。有的蒙召事奉主的人，他们有亲人或朋友，是属主、爱主的，愿意为着主按时供给他们一切所需用的。这样作法，未免太个人、太单独，并且容易叫受供给者和供给人者发生直接的关系，使神在其中没有多少地位，以致受供给者不能学习好好以信心仰望神，供给人者也不能好好学习在供给人的事上受神的引导。所以这条路，无论就召会身体事奉的原则说，或是就信徒个人生命的

追求说，我们都觉得不太好。但我们也不敢说，这是绝对不好，绝对不可的。

#### 四 召会和圣徒供给的路

第四条路是召会和圣徒供给的路。这是你所服事的召会和圣徒，因着你用全部时间事奉主，而为着主供给你一切的需用。这条路是最正常的路！一个召会如果是正常的，其中就该有好些弟兄姊妹清楚蒙召，用全部时间事奉主，其余的弟兄姊妹就为着主的工作，供给他们一切的需用。所以你所服事的召会和圣徒，若是有心也有力，能这样顾到你一切的需用，你就可以走这条路。这不是你从他们领薪水，乃有点像第一条信心的路。但是这条路和第一条路又有点不同。第一条路是只以神的应许为凭；这条路就需要看召会和弟兄姊妹有没有心，有没有力。第一条路虽然高，但并不正常，因为是个人的信心，不是召会全体的事奉。第四条路虽然没有第一条那么高，却是最正常的，因为是召会全体事奉的路。第四条路自然是比第三条又好又属灵。

#### 五 薪水的路

第五条路是薪水的路，就是一个人为主作工，而从基督教的一个团体或圣徒个人领薪水。这条路是不合乎圣经的，是我们绝对不能走的。召会不能拿钱雇一位弟兄作长老，雇某某弟兄作执事。同样的原则，召会也不能拿钱雇弟兄姊妹作主的工人。今日的基督教走了样，其中的长老、执事虽然不拿工钱，但其中的牧师、传道却领薪水。这是在圣经之外，我们不能走的路。

#### 六 职业的路

第六条，也就是末了一条，是职业的路。如果头四条路你都没有，第五条又不能走，就是说，信心来不及，积蓄、产业、或事业都没有，亲友的供给，或是召会和圣徒的供给，也都没有，又不能领薪水拿工钱，那么只好你自己去亲手作事，维持生计。但你仍需要尽力把时间用来事奉神。如果到一天能来得及，你还是应该走第一条路，或是第四条路，就是凭信心靠神生活，或是由召会和圣徒供给。

保罗是走第一条路的，但是有时他也走第六条路。这是因为他没有信心么？不！乃是因为他所服事的召会和圣徒，在神面前的情形不正常，使他不能受到他们的供给，他只好自己亲手作工，供给他自己和同伴的需用。（徒二十34。）但是当有召会和圣徒在正常的情形中，受神的感动供给他时，他也接受，好使自己的时间能更多用在神的工作上。（腓四16，林后十一9。）所以他有时走第一条路，有时走第六条路。有召会和圣徒在正常的情形中，能给神感动来成全他的信心时，他就走第一条路，就是凭信心靠神生活；否则，他就走第六条路，就是亲手作工，维持生计。

有人说，他们像保罗一样，带职业事奉神。然而，保罗和他们不一样。他们是带职业事奉神，但保罗不是带职业事奉神。保罗乃是正式式事奉神，有必要时才作点职业。他们是以职业为正，以事奉神为副，但保罗是以事奉神为他整个的事。他们是光靠职业维持生计，但保罗是凭信心靠神生活，不过有时为着福音的益处，而作点职业维持生活。所以我们走职业的路，不要像一般人所说的带职业事奉神，乃要像保罗正式事奉神，有必要时作点职业。

我们把这六条路摆在这里，盼望每一位清楚蒙召的弟兄姊妹，各人到主面前去拣一条路走。但请记住，第三条路就其中的关系说，不大属灵，不大美丽，所以我们不大喜欢。第五条路，是神不喜欢的，我们不能走。

## 末了的话

盼望在各地有更多的弟兄姊妹，为着神今天紧迫的需要，肯答应神的呼召，把全部时间摆上，在召会中事奉神，或是作神的工人，或是作长老，或是作执事。我们都该羡慕蒙召，都该清楚神的呼召，更都该接受神的呼召，答应神的呼召。盼望我们都回到主面前去求问主，到底主给我们的呼召是什么？我们该拿出多少时间事奉主？在召会的事奉上我们该有分多少？你如果清楚且答应了主的呼召，就该开始在信心、吃苦、血气受对付、以及其他各方面，多多操练，多多学习。你如果觉得在自己身上，清楚蒙召为时尚早，自己现在还不像工人，

不像长老，也不像执事，你也该在主面前有一个心愿，就是能在主的恩典中积极向前，有一天能清楚蒙召，或是作工人，或是作长老，或是作执事。盼望所有清楚蒙召的弟兄姊妹，都能拚出一条路，把全部时间摆上为主用。这乃是最好的，也是今天最需要的。如果你摆上全部时间有些来不及，能摆上一半也很好，也能应付不少的需要。今天真是需要人清楚蒙召，拿出时间来，或整天，或半天。但愿我们在这件事上，好好寻求主的引导，都能把这件事弄清楚。我们愿意知道你们有多少是清楚蒙召的，有多少是能拿出全部时间的，有多少是能拿出一半时间的。我们大家这样聚集在一起，是一个最好的机会，把这样的事弄清楚。你一个人的感觉不一定准确，我们大家一同来看，就比较准确，也容易清楚。

盼望台湾各地的弟兄姊妹，都要尽力顾到召会或事奉主者的需用。这是我在台湾从来没有说过的话。现在我觉得该在这里替神说这话，鼓励你们拿出财物，供给召会和全时间事奉主者的需用。我们要看见，摆在我们面前的机会是这样好，我们的人又是这样多，在这时需要有更多的弟兄姊妹为着主的工作，拿出他们全部的时间。然而，若有更多的弟兄姊妹拿出全部的时间事奉主，他们需用的供给就成了大问题。你们不能站在旁边说不负责的轻快话，要他们自己去拚出第一条路。他们可以去拚第一条路，但是你们若不尽了你们在第四条路里该尽的责任，就不知道他们要多艰难，主的工作也要多受限制。二十年来，我们不能作出多少工作，连我们的生活也常发生难处，有时就是维持一种极简单的生活，也非常为难。若是在台湾的弟兄姊妹，也都听凭他们去走这样的路，去过这样的生活，神的福音在台湾就没有多少路。你们若要神的工作和祂的旨意在台湾能行得通，你们的钱囊就得开启，就得裂开。召会若是在正常的情形中，蒙召事奉主者的生活，定规是在第四条路里，其他的各条就都不必讲了。有很多弟兄姊妹受了主爱的激励，放下一切，用全时全力事奉主，其他所有的弟兄姊妹也因着爱主，就拿出钱来供给他们一切的需用。这样就叫召会中的人力与财力配合起来，让主得着强烈十足的事奉。所以要叫用全时全力事奉主

的弟兄姊妹，越过越向前，越过越增多，不必顾虑他们的生活，能安心、专心作主的工作，治理神的召会，你们就得尽量倒出你们的钱来。但这不是我们中间的律法，必须弟兄姊妹甘心这样作。这乃是主爱的要求，希望你们因着爱主，尽上你们所能的，叫主的福音出去。但我们不愿意有弟兄姊妹因着冲动而作得太过；我们要走正常的路。我们为着主的福音，还要好好作人，好好生活，好好顾到自己的家庭，使我们在人跟前有好的见证。在这样为着主作人的正常生活里，我们按着主所赐给我们的力量，随时受祂的引导，供给祂的召会，和事奉祂者一切的需用，使祂的工作不受限制。若是我们中间有弟兄姊妹看见召会和工作的需要，肯花心力、体力去多赚一点钱，也是很好。有的人赚钱，是为着自己；有的人赚钱，是为着儿孙；但我们盼望有弟兄姊妹赚钱是为着主。但愿主在我们身上得着祂所当得着的！但愿我们在人力和财力上，都不限制主的福音，都不扣住主的福音！但愿主祝福这些话！也祝福我们！

（刊于一九五二年四月“话语职事”第十期）

# 第三章 我们的职事、见证、信息与中心

## 我们的职事

我们的职事乃是“成全圣徒，目的是为着职事的工作，为着建造基督的身体”，（弗四12，）使众圣徒“都达到了信仰上并对神儿子之完全认识上的一，达到了长成的人，达到了基督丰满之身材的度量”。（13。）虽然我们的信息是多方的，但我们的目的却是专一的。我们是以“耶稣基督，并这位钉十字架的”为中心。若不是为着一般人的需要，我们真不喜欢说到这中心以外的事。哦，我们何等愿意只传这中心的真理！何等愿意“不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的”。（林前二 2。）何等愿意用这“职事”所有的篇幅，专讲里面的生命，和属灵的实际。我们有时摸着一些外面的事，乃是出于不得已，乃是应问而说的。但愿神使祂的儿女不停留在这些外面的事上，而追求在里面对基督的认识和经历。

（刊于一九五二年九月“话语职事”第十五期）

## 我们的见证

我们的见证乃是基督自己。我们不是见证一个立场，一个制度，也不是见证一个真理，或任何一件事，乃是见证神的基督。虽然我们宝贵神的真理，注重召会的立场，不轻看任何一件合乎圣经的事，但这些却不是我们的见证，却不是我们所见证的。我们所见证的，乃是神的儿子，我们荣耀的主基督。唯有祂是一切真理的实际。一切合乎圣经之内容都是祂。没有祂，一切的真理都是空洞的，一切合乎圣经的事也都不过是皮壳，像旧约的会幕没有约柜一样。哦，我们深深感觉，神何等盼望在我们所是所作、所传所说的一切里面，都充满基督，都是以基督为内容为实际。神是何等喜欢叫祂的儿子“在万有中居首位”，（西一 18，）何等愿意叫“基督是一切，又在一切之内”。（三11。）我们深信这是神永远的目的！我们也甚愿以此为我们今日的见证！

（刊于一九五二年十月“话语职事”第十六期）

## 我们的信息

我们的信息乃是基督和祂的十字架。基督是神的化身，作了我们的生命；十字架是神的大能，成为我们的拯救。神格一切的丰满，都有形有体的居住在基督里面；（西二 9；）神救赎的每一方面，都成功于十字架。只有在基督里，我们才能摸着神生命的丰富；只有借着十字架，我们才能经历神救恩的实际。就生命的道理说，我们愿意只“传扬钉十字架的基督”；（林前一 23；）就属灵的经历说，我们愿意只讲“基督的十字架”。（17。）我们渴望更多，够多“认识基督、并祂复活的大能”，（腓三 10，）使我们能“将各人在基督里成熟的献上”。（西一 28。）我们也羡慕更深、够深经历基督的十字架，“模成祂的死”，（腓三 10，）使我们能带领人脱离旧造和天然。但愿有多人因着认识基督和祂复活的大能，而经历祂十字架的死；借着经历祂十字架的死，而进入祂生命的丰富。但愿基督和祂的十字架，永远是我们的信息！

（刊于一九五二年十一月“话语职事”第十七期）

## 我们的中心

我们的中心乃是神荣耀的基督，我们可爱的主。祂是神的中心，也是神启示的中心。圣经的内容是祂，圣经的中心也是祂。

祂也是神工作的中心。神的工作，就是要将祂作到人里面，叫祂作人生命、生活、圣别、敬虔和一切的中心。

我们传扬祂，乃是要人信祂，接受祂，爱祂，跟从祂，活在祂里面，并且活着就是祂。

但是，我们真是爱祂、追求祂么？真是以认识祂为至宝，而亏损万事，为要赢得祂么？（腓三 8。）真是以祂为宝贝，让祂在凡事上居首位，（西一 18，）以祂为生命，让祂活在我们里面，且在我们身上显大么？这就需要祂荣耀的显现，和祂爱的吸引！需要圣灵的启示，和十字架的工作！

（刊于一九五二年十二月“话语职事”第十八期）

## 第四章 几片灵感摘录

### 关于雅歌

“雅歌”这卷书名，原文是“歌中的歌”。传道书排在这卷书之前，可说是这卷书的背景。传道书是说“空中的空”，（一 2，）这卷书是说“歌中的歌”。（歌一 1。）看见了“空中空”，才能追求“歌中歌”。真的，我们如果有了属灵的智慧（箴言一在传道书之前），我们就要看见，整个宇宙如果没有基督在里面，就是一个“空”，并且是“空中的空”！如果有了基督，就是一个“歌”！即便整个宇宙都丧失了，也是一个“歌”！在任何环境里，也都是一个“歌”！并且是“歌中的歌”！

这卷书是用一女子象征一个追求爱主的人，说出我们与主的来往该是怎样的情形，该达到何种程度。主愿意我们与祂的来往，像一个贞洁的女子专心寻爱于她心爱的良人。主愿意我们和祂的来往，是情人和情人的来往。主愿意祂手所造，祂命所生的人作祂的情人，并以祂为自己的情人。我们该是主的情人！也该让主作我们的情人！主在旧约时所切望于以色列人的，就是要得着他们和祂有这种爱情的来往。（赛五四 5~6，六二 5，耶二 2，三 14，20，三一 32，何二 19，三 1。）到了时候，主就出来，穿上人的形状，在人跟前显为要娶人一蒙祂救赎之人一的新郎。（约三 29，太九 15。）使徒说，主是我们的丈夫，我们如同贞洁的童女许配给祂。（林后十一 2。）召会与主的关系，该像妻子与丈夫的关系。（弗五 23~32。）我们等候主，就是等候新郎来到。（太二五 1~13。）主再来的时候，是要娶祂所救赎的人作祂的新妇。（启十九 7~9。）在新天新地的永世里，所有蒙救赎的人，要作祂团体的新妇，过那永世爱情的生活。（启二一。）主在宇宙里该是独一的“男子”，来夺取众人的心，给众人来爱慕。所有的人都该作一“女子”来爱慕祂，也给祂来恋慕。

## 关于世界

世界是撒但的一个组织，撒但是这组织的操纵者。他利用人生必需的事，来霸占神在人里面，在人身上所该有的地位，而使人生必需的事膨胀变质，变成了世界的事。所以凡是超过人生必需的人事物，和能在人里面霸占、在人身上夺取神地位的人事物，都是世界。

人里面有道德的观念，所以对于罪恶在人身上的侵害，有点认识；但是人里面缺少神的观念，所以对于世界在人身上的霸占，就没有认识。

圣徒对于世界的认识，是根据于他所受的生命光照。在生命里少受光照的圣徒，所以为不是超过生活必需的人事物，多受光照的人就以为是。对某种人事物，在生命里浅的人不觉得是霸占，但在生命里深的人就觉得是霸占。

罪恶是顶撞神的公义，（来一 9，）世界是顶撞神的圣别。（结四四 23。）罪恶是干犯神的律法，世界是干犯神的旨意。（罗十二 2。）罪恶是违背神的话语，世界是违背神的心意。（约壹二 15。）爱神而将自己奉献给神，会叫我们脱离世界。（15~17，罗十二 1~2。）撒但世界的组织里也有宗教部，宗教股；就是宗教事业，若不是出于神的，也是世界。凡不是出于神的心意的，凡不是出于神的旨意的，凡不是合乎神的圣别的，都是世界。凡是暂时的，凡是没有永存性质的，都是世界。（约壹二 17。）

世界是舞台，撒但是导演者，肉体是扮演者，罪恶是演出的戏剧。肉体在世界中所演出的事，有的部分在人看是不道德的，有的部分在人看并非不道德。人所看为不道德的，人即以为罪；人所不看为不道德的，人即不以为罪。但在神看来，凡是肉体在世界中所演出者，都是罪。

## 关于与主交通

（一）主就是我们的拯救和一切，所以我们所缺乏的，就是主自己。不是等我们改好变能，再来亲近祂，乃是就照着我们现在不好不

能的本相，带着我们的失败软弱来亲近祂。我们遇见祂，就会改变，就会起来，就会刚强。

（二）主渴望并等候我们亲近祂，所以我们一寻找，祂就给我们寻见；一亲近祂，祂就来亲近我们；一住在祂里面，祂就住在我们里面。不是我们等候祂，是祂等候我们。祂那里没有问题，一切问题都在我们这里。

（三）祂是非常近，祂就住在我们里面。乃是我们不理祂，所以我们不感觉祂在我们里面。我们一亲近祂，寻找祂，马上就会觉得祂就在我们跟前——在我们里面。

（四）我们亲近主，不要光为事物祷告祂，更要寻求祂自己。所以心要渴慕祂，向祂敞开，将自己的一切都交给祂，由祂作主，让祂得着。这样我们就能遇着祂，得着祂，就能在祂的面光中蒙祂光照，并吸取祂自己作我们的饱足、能力和一切。

（五）我们在这样的交通里，要向主求什么，可先与祂商量。哦，这是何等甜美的祷告！

（六）每日要划出一定的时间，有一定的次数亲近主。也要学习随时随在都能回到里面与祂接触。

（刊于一九五二年十二月“话语职事”第十八期）

## 第五章 问题与解答

**问：神的律与生命之灵的律有何区别？**

答：神的律乃指神在旧约时在人身外所颁布的律法，乃是写在石版上，记在旧约圣经上的。生命之灵的律乃是神的灵进到我们人的灵里，成为一自然的能力，是在我们所得着之神的生命中。因为神的律是在我们身外，所以只能叫我们知道善恶是非，而不能给我们生命的能力，使我们拒恶而行善，去非而为是。但生命之灵的律既是神圣灵的自然能力，且进到我们里面成为我们生命的一部分，所以有生命自然的能力叫我们行神所喜悦的善。（罗八 2。）这生命之灵的律，是人一悔改相信基督得蒙重生，就得着的；不过在得着这生命之灵的律以后，需要因着爱主而顺服这生命之灵的律，才能得着这律的能力，借以行神所喜悦的事。

**问：怎样才能对神有信心并感觉神？**

答：照着宇宙中各种事物的定律至理推断，加上圣经明文的启示，在有识不谬之人看来，宇宙中有一位创造万物的主宰是最合逻辑的。但是人如何能在自己的经验中实际的体验到这一位主，的确也是许多有识不谬之人的疑难。这位主是灵，我们当以灵接触祂，实是至理。不过人既不能凭眼见祂，凭手摸祂，就需要以信心相信祂。所以要接触神，不只要以灵，并且要以信心；而且必须先信而后才能接触，而后才能有感觉。

信的头一步，就是“假定”。我们知道，无论人作什么事，头一步都是需要先有“假定”。有了假定，才能向前进行。如果我们所假定的事是真有的，进行的结果就叫假定变为事实。譬如一个东方人要去美洲，不是先看见美洲，而后前去，乃是先信有美洲，而后往之。这个“信”，就是一个“假定”。这个假定使他前往，终于达到美洲，而看见美洲，因美洲乃一实有之地。神是实有的，但我们现在摸不着，看不见；所以我们需要先“信”有神，先“假定”有神，而向神求告。这个因信，因假定而有的求告，终必叫我们遇着神。虽然不一定一求

告，马上就会叫我们感觉神，但终必叫我们有凭有据的知道我们是接触了神。

因信求告神，诚然能叫人感觉神，但不一定人一因信求告，马上就感觉神。这在各人身上有许多不同的原因。不过，人若因信求告神，虽不觉得神，而仍相信神，终必有一天在事实上，在感觉中实际的感觉到神。所以我们可以一面以假定的信，相信神，一面求神在事情或环境上向我们证明祂自己，或是在灵中或感觉中使我们感觉到祂。

此外，神是圣别的，我们是有罪的。神虽爱我们，但不能容忍我们的罪。因此我们要求告神，要寻求神，就必须向神承认我们的罪。神的灵既是圣别的灵，就我们必须认罪，神的灵才能进入我们的灵中给我们感觉神的实际。

我们要向神认罪，就必须靠着主耶稣。因为没有主耶稣在十字架上的流血赎罪，神就无法赦免我们的罪，也就无法进入我们里面使我们得着祂。所以要得着神进入我们里面，就必须信靠主耶稣和祂的救赎。凡肯从心里相信主耶稣作救主，而接受祂十字架救赎的人，必得着神的救恩和神自己。

### **问：怎样对付良心的软弱和控告？**

答：这需要先明白良心软弱和良心控告的分别。良心控告，是因着我们有罪有错；良心软弱就不然，乃是因着我们知识不够，（林前八 7，）或是因着我们对付良心太过，以致良心过敏。当然良心因着无知，就会有无知的控告，因着过敏，也就会有过敏的控告；无知的控告虽是可原谅的，过敏的控告却是不当的、不正常的。对付良心的控告，是靠着主的血向神认罪。凡良心所控告的实际罪过，都应该靠着主的血向神承认，求神赦免。照约壹一章七节、九节的应许，我们一向神认罪，神就必按着祂的信实和公义，照祂的话，因主的血，赦免、洗净我们所承认的罪过，因此我们良心的控告就该过去。若经过这样承认，我们里面仍有控告，就不是良心的控告，乃是撒但假冒良心的控告，是我们应该否认的。这时我们应该向撒但宣告主血的功效，不要再向神承认里面所控告的。或是我们并没有实际的罪过，而我们

里面却有控告，这也是撒但所假冒的良心控告，也是我们应该否认的。对付良心的软弱，需要加增属灵的知识。属灵的知识会叫我们的良心刚强，而免去那些无知的控告；也会叫我们认清人事的界限，分别事物的性质，而叫我们的良心不致过敏，以免去那些过敏的控告。

（刊于一九五二年十二月“话语职事”第十八期）

# 基督与十字架

# 说明

本段系李常受弟兄于一九五二年七月十三至二十六日，在台北带领全台众召会特别造就聚会，所释放的二十二篇信息集成；信息内容原连载于一九五二至一九五三年的“话语职事”。

# 第一章 基督的身位

读经：哥林多前书一章二十三节，二章二节，一章二十四节，十八节，路加福音一章三十五节，二章十一节，马太福音十六章十六节，罗马书一章四节，使徒行传二章三十六节，约翰福音二十章三十一节。

## 引言

这一系列信息，是要专一来看基督与十字架。认识圣经的人都知道，基督与十字架乃是圣经的中心和实际。如果把基督与十字架从圣经中除去，圣经就变作虚空的。圣经之所以宝贵，乃在于其中所启示的基督与十字架。人唯有认识基督与十字架，才能明白圣经是何等宝贝，才会赏识圣经是何等有价值。

使徒保罗在林前一章二十三节说，他们是传扬钉十字架的基督。他们不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。（二 2。）在他们看，基督总是神的能力，神的智慧，（一 24，）祂是神的能力和智慧的集大成；而十字架的话，对正在得救的人乃是神的大能。（18。）这指明使徒们信息和工作的中心，乃是基督并祂的十字架。使徒奉神差遣，代表神来传信息并作工，所以他们所注重的，正是神所注重的。盼望我们都看见，神在祂所托给使徒们的信息和工作中，所注重的就是基督与十字架。

虽然我们都已蒙恩得救，但我们对于基督和祂的十字架，恐怕都还不够认识。我们要在属灵的生命上有充分的长进，对属灵的事和属灵的道路有够多的看见，并且作一个够上水平的基督徒，就必须认识基督和十字架。没有一个人不够认识基督和十字架，而能作属灵的工作，或有满足神心意的事奉。我们要有属灵的长进，得着属灵的窍，或是要作属灵的工，传扬福音，治理召会等，就需要对基督和十字架有够多的认识。

今天信徒所以这样贫穷软弱，召会所以这样荒凉混乱，就是因为信徒和事奉主的人，不够认识基督和十字架。唯有对基督和十字架有够多的认识，才能叫信徒得着更深生命的造就，叫召会得到充分属灵

的建立，使“基督…之身材的度量”，（弗四13，）在召会中得以增长，直到长成。所以，这一系列信息，我们要花相当多的工夫，来看“基督与十字架”这个题目。

圣经所启示关于基督与十字架的话，都是我们原本所不知道，也是我们从未想到的。若不是神特别的怜悯，圣灵特别与我们同在，若不是我们够有心，我们的灵够明、够强，我们对于基督与十字架这深奥中心的道，就会像约翰六章那些听到永远生命的话却不能明了的人一样，觉得空泛玄妙，无法捉摸，而说，“这话甚难，谁能听呢？”（60。）我们必须仰望神让我们够有心，灵够强，使我们一面用心倾听，用灵接受；一面尽力记牢，默想，并化成祷告，借以追求更深、更多的认识。

## 基督的身位

本篇信息我们要先来看基督的身位。基督到底是谁？所有蒙恩的人都能很容易的回答说，祂是我们的救主。不错，祂是我们的救主，这是从我们人这一面，照着人的感觉说的。然而若从神那一面，照着神的启示说，这位作我们救主的基督，乃是远超我们所讲说、所认识的。

神在圣经里一面向我们启示主耶稣是神的儿子，另一面也启示主耶稣是神的基督。在路加一章三十五节，天使加百列告诉马利亚，圣灵要临到她身上，至高者的能力要覆庇她，因此所要生的圣者，必称为“神的儿子”。在二章十一节，神的使者告诉牧羊人，在大卫的城里，为他们生了救主，就是主“基督”。此外，马太十六章记载，当主耶稣出来尽职时，神向彼得启示，主耶稣“是基督，是活神的儿子”。（16。）罗马一章四节说，主耶稣从死里复活时，乃是以大能标出为“神的儿子”。在行传二章三十六节，彼得向以色列全家见证说，他们所钉在十字架上的这位耶稣，神已经立祂为“基督”了。在约翰福音末了，约翰说，“但记这些事，要叫你们信耶稣是基督，是神的儿子；并且叫你们信了，就可以在祂的名里得生命。”（二十31。）自从主耶稣升天以后，凡要蒙恩得救的人，必须信祂“是基督，

是神的儿子”。从以上经文我们可以看见，新约总是着重的告诉人，主耶稣是神的儿子，又是神的基督。虽然圣经里记载许多关于主耶稣的称呼，但没有第三个称呼，比“神的儿子”、“神的基督”这两个称呼更重大、更紧要。

这两个称呼，说出主耶稣两面的身分。神的儿子，说出主在祂身分里的身分；神的基督，说出主在祂职事里的身分。就着主的身位和生命说，祂是神的儿子；就着主的职事和工作说，祂是神的基督。

## 神的儿子

神的儿子乃是神的表现，神的显出。神隐藏在祂自己里面，就是父；神从祂自己里面出来，显在人中间，就是子。当神隐藏在人所不能靠近的光里，（提前六16，）没有人能看见祂的时候，祂乃是父。当神从隐藏里出来，把祂自己摆在人跟前，给人看见、摸着时，祂就是子。父是子的根源，子是父的表现。子隐藏起来就是父，父显现出来就是子。所以，当我们说到主耶稣是神的儿子，意思是，主是神的显出，神的表现。正如约翰一章十八节所说，“从来没有人看见神，只有在父怀里的独生子，将祂表明出来。”

希伯来一章三节上半说，神的儿子是“神荣耀的光辉”。这可用阳光与太阳来说明。我们都知道，阳光乃是太阳所发的光辉；借着阳光，我们可以看见太阳，并接触太阳。就太阳本身而言，它距离我们太遥远了，从来没有人摸着、接触过它。但就太阳所发的光辉来说，它离我们非常近，就在我们跟前，不只是我们看得见的，更是我们触得着的。这光辉是太阳的显出，是太阳的表现，象征那将神表明出来之神的儿子。虽然神是住在人所不能靠近的光中，从来没有人看见过祂，但神在祂儿子已经显现出来，给人看见，给人接触。

神的儿子也是神“本质的印像”，（3中，）如同印记之于图章；这指明神的儿子是神所是的彰显，是神的真表现，将神一点不差的表明出来。所以神的儿子能说，“人看见了我，就是看见了父，”（约十四9，）“接待我的，就是接待那差遣我的。”（太十40。）因为

神是在祂儿子里面，（约十38，）所以神是祂儿子里面的本质，而神的儿子乃是神外面的表现。

神的儿子是那不能看见之神的像；（西一15；）神格一切的丰满，都有形有体的居住在神的儿子基督里面。（二9。）神的儿子乃是神的具体表现，在祂之外，人不能看见神。实在说，在祂之外，也没有神。神是将自己藏在祂儿子里面，借着祂儿子表现出来。

约翰一章启示，神的儿子乃是太初与神同在的“话”，并且“话就是神”。（1。）这里的“话”，希腊原文logos，娄格斯，意常时的话。我们都知道，话就是一个人的发表。一个人若不说话，就无法知道他是怎么一回事。人里面的一切故事，乃是借着人的话发表出来。因此，一章启示神的儿子是神的话，意即神的儿子是神的发表，祂说出神里面的一切故事。祂从太初就与神同在，祂也就是神。祂在天上是隐藏的神，是藏在神里面的话，来到地上是显出来的神，是说出来的话；这话将神发表出来，给人领会，给人认识。所以神的儿子，就是神的发表，神的显出，也就是发表出来的神，显出来的神。

菲律宾有一班所谓的基督徒，人数相当多，也相当有势力，然而他们不相信耶稣就是神。有一次我在马尼拉，他们约我谈话，到了时候，他们来了四个人，其中有两位相当善辩；当然，我也请两位弟兄与我一同和他们接谈。因着听说他们不信主耶稣是神，所以一开头，我们就引出一个问题，问他们信不信基督是神。他们中间有一位问，圣经哪一句说基督是神？我回答说，约翰一章一节说，“话就是神。”他说，不错，话就是神，但这不是说，基督就是神。我听他这话，惊奇万分，就问他，说，“那么，你说，话是谁？”他说，是神。我说，请再往下看，十四节说，“话成了肉体，”这肉体是指谁说的？他说，是基督。我说，一节说，“话就是神，”接着十四节又说，“话成了肉体，”而这肉体乃是基督，这岂不是告诉我们基督就是神么？他说，话没有成为肉体之前，话是神，那是毋庸置疑；但话成为肉体，就改变了。我说，就变作不是神了么？他说，当然！又问我说，圣经什么地方告诉人，话变成肉体仍是神？我说，话就是神，话成了肉体，这

成了肉体的是不是神？他说，这样的逻辑不对；又说，话成肉体仍是神，这是你说的，圣经没有这样说。我们听了，觉得无法再谈下去，就无结论而散。

我们要引两处圣经，证明主耶稣是神成了肉体，虽然有人肉体的形状，却没有失去神的本质或本性，而变作不是神。一处是以赛亚七章十四节：“必有童女怀孕生子，…要给他起名叫以马内利。”“以马内利”意思是“神与我们同在”。这处经文说到主耶稣这话，虽然借着童女怀孕而生，成为肉体住在我们中间，但祂仍然是神与我们同在，并没有失去神的性质或性情。所以，怎能说祂成为肉体就不是神。神虽然成为肉体，但祂仍是神，仍有神的性质和性情。

另一处是九章六节：“有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们；…祂的名称为…全能的神、永远的父…”。这节经文同样说到话成肉体的主耶稣，清楚指明主虽然成为一婴孩为我们而生，就是成为肉体，但祂仍是全能的神。虽然在时间里祂成为一子赐给我们，但祂仍是在永远里的父。祂这在时间里显出的子，就是那隐藏在永远里的父；祂这成为肉体的婴孩，就是那全能的神。所以，祂虽然是显出的子，但仍是父；虽然是成为肉体的婴孩，却仍是神。岂能因着祂成为肉体，就变作不是神？

所以，我们要确实的认识主耶稣就是神。祂有神的生命和性情，也有神的位格和荣耀，祂丝毫不差就是神自己。祂是神出来了，是神显在人中间；祂不仅是神，也是神成了肉体，祂是神在肉体里显在人中间，给人认识，给人接触。祂若不是这样，祂只能是父，只能是隐藏的神，不能是子，不能是显出的神，不能给人认识，更不能给人接触。正如人里面的思想，若没有变作说出来的话语，就不能给人知道，给人接触。

人里面所藏的思想，必须变作外面说出来的话，才能给人领会，给人摸着；照样，如果神只是隐藏的父，不是显出的子，人就无法领会祂，摸着祂。然而感谢神，主耶稣的确是父在子中间出来了。现今，祂不仅是隐藏的父，也是显出的子。好比一个人的思想变作话语，在

话语里出来时，别人碰着他的话语，就摸着他的思想。照样，人碰着子，就摸着父。所以信子的，就是信那差子来的父。（约十二44。）父差子来表现祂自己；子若不来，我们就无法认识父。然而，子已经来了，现今我们就能借着子认识父。

## 神的基督

基督，希腊文是 Christos，基利斯督，（太一 16 下，）等于希伯来文的“弥赛亚”，（约一 41，但九 26，）意思是“受膏者”。（徒四26。）在旧约里，每逢神要人作祭司，作君王，或作申言者，托付人替祂作事，以成功祂的旨意时，神都是用膏膏祂所要用的人。（出二八 41，撒上十六 13。）凡被神所膏的，就是神的受膏者。旧约里一切的受膏者，都是主耶稣作神受膏者的预表和影儿，而主耶稣才真正是神的受膏者，神的基督。

基督是神的儿子为神所膏，成为神的受膏者，神的基督。换言之，祂是神的儿子作了神的受膏者，神的基督，受神托付和差遣，来作神的工作，以完成神的计划。在神的位格里，祂是神的儿子，有神的生命，彰显神的荣耀；在神的计划里，祂是神的基督，作神的工作，成功神的旨意。以祂的“所是”来说，祂是神的儿子，表彰神自己；以祂的“所作”来说，祂是神的基督，完成神的计划。在神的儿子身上，我们认识神的自己；在神的基督身上，我们看见神的计划。在神的儿子身里面，我们得着神的自己；在神的基督里面，我们有分于神的计划。

神的儿子是从永远就有的，而神的基督是从神永远的计划开始的。在那无始的永远里，就是在时间尚未开始的太初里，就有神的儿子；但是在神永远的计划开始时，才有了神的基督。所以，神的儿子是在无始的永远里就有，而神的基督是在有始的永远里开始的。虽然神的基督也是永远的，但祂是在有始的永远里开始的，不像神的儿子是从无始的永远就有的。所以，神的儿子和神自己一样是无始的，而神的基督却与神永远的计划一同开始。

主是神的儿子，乃是说到祂是神的表现，有神的生命，彰显神的自己；主是神的基督，乃是说到祂是神的受膏者，受神托付，成功神

的计划。神的自己和神的计划，全都集中在主身上；在祂身上，我们看见神所是的，也看见神所作的。神的生命和性情，神的位格和荣耀，是借着祂得以表现；神的计划和旨意，神的工作和目的，也是借着祂得以完成。祂表现神的自己，又完成神的计划；祂是神的儿子，又是神的基督。神的儿子和神的基督加起来，才等于我们所信、所爱、所事奉的主。

若有人问我们，主耶稣是谁？我们仅仅回答，祂是神的儿子，神的表现，这还不够。因为祂不只是神的儿子，神的表现，祂更是神的基督，神的受膏者。祂不只有神的生命和性情，表彰神的自己，祂更受神的托付和差遣，完成神的计划。我们光信祂是神的儿子并不够，我们还必须信祂是神的基督。祂是神的儿子，表彰神自己；祂是神的基督，完成神计划。在祂身上，我们能认识神的自己，也能看见神的计划。在祂之外，我们遇不到神的自己，也不能有分于神的计划。神的自己和神的计划，神所是的和神所作的，都在祂身上。祂是神所是的，又作神所作的；祂是神自己成功神的计划，这是我们荣耀的主。我们所信的，就是这一位是神自己，又成功神计划的主。祂是神自己的表现者，又是神计划的完成者。

原刊于一九五二年十月“话语职事”第十六期

## 第二章 基督在神的计划里

读经：以弗所书一章九至十节，三章九至十一节，彼得前书一章二十节，希伯来书一章十二节，歌罗西书一章十八节，二章二节，三章十一节。

### 神在创世以前的计划

神在创世以前，就是在已过的永远里，有一个计划，这个计划是祂在自己里面，照着祂自己的喜悦而有的。在已过的永远里，就是在时间还没有开始，宇宙还没有造出之前，神就有一个喜悦，这个喜悦成了祂永远的旨意。根据祂这喜悦的旨意，祂在自己里面有了一个计划。按照这个计划，祂造了宇宙万有；然而，祂并没有将祂的计划告诉任何人或任何受造之物。所以，这个计划一直是隐藏在祂自己里面的奥秘。宇宙虽然是照着祂的计划而有的，万有虽是因着神的旨意被造的，（启四11，）但宇宙之有，与万有被造的用意何在，却是个隐藏在神里面的奥秘，从未向人宣布，一直到新约的时候。

### 神的计划是在基督里的

神这个在创世以前的计划，一面说，是神“在自己里面预先定下的”；（弗一9；）另一面说，又是神“在我们的主基督耶稣里，所立的永远定旨”。（三11。）所以，这给我们看见，神在祂自己里面所定意计划的，乃是祂在基督里所定的。神当初在永远里定规祂这个计划时，不仅是在祂自己里面，也是在基督里面。神的计划虽是出于祂自己，却不是只在祂自己里面有的；乃是祂在自己里面，并在基督里所定的。祂的计划如何是在祂自己里面的，也照样是在基督里面的，如何是与祂自己分不开的，也如何是与基督分不开的。

基督不是从伯利恒，不是从神成肉体才开始的；乃是在创世以前，在永远里，基督就已经有了。还没有宇宙，还没有人类，当神在永远里定规祂的计划时，就有了基督。当神在已过的永远里，照着祂自己的喜悦，要在祂自己里面定规一个永远的计划时，祂就设立了祂儿子为祂的受膏者，膏了祂儿子作祂的基督。彼前一章二十节上半说，

“基督在创世以前，就预先被神知道。”希伯来一章二节也说，“神已立祂（神的儿子）作承受万有者。”基督虽是“在诸时期的末后，才…显现出来”，（彼前一 20 下，）但祂在创世以前就已经有了。祂承受万有虽是将来的事，但祂被神立为承受万有者，却是在创世以前。在创世以前，尚未有天地，尚未有时间，神因着爱祂的儿子，（约三 35，）就设立祂儿子为成功祂计划并承受万有的基督。神的儿子从那时起，就开始成为神的基督。神在那时，就在基督里定规了祂的计划。在神定规祂计划的时候，基督就已经有了，因为神的计划是在基督里定的。

神的计划是在基督里的，基督是神计划的范围。换言之，神一切的计划，都是在基督这范围里；神在永远里的一切预定、打算、安排，都是在基督里进行的。离开基督，就没有神的计划；在基督以外，神就无所作为。因为神爱祂的儿子，喜欢叫祂自己和祂的一切都在祂儿子里面，使祂儿子可以在万有中居首位，（西一 15~18，）被尊崇，得荣耀。

## 神的计划是为着基督的

神的计划是在基督里的，也是为着基督的。神所计划的一切，都是为着彰显基督，也都是为着给基督承受的；基督是神计划的中心和目的。因着基督是神的爱子，神爱祂的儿子，所以神在祂的计划里所有的心愿，都是在祂儿子身上，都是为着祂的儿子着想。因为父爱子，喜欢叫子得着荣耀，得着彰显，并承受万有，所以父在永远里的计划，都是为着子的，都是为着子来作基督的。

圣经给我们看见，神在祂永远的计划里，定规要有一个充满万有和人类的宇宙，在其中借着万有和人类彰显基督的荣耀，使基督作万有的中心，为万有的元首，并承受万有作祂的产业。（罗十一 36，弗一 10，22，西一 16~18，来一 2。）神在创世以前所计划的一切，都是以此为中心，以此为目的。神照着祂的预知先见，知道要达到这目的，必须有创造，也有救赎。所以神在祂的计划里，就照着祂的预知先见，定规有创造，也定规有救赎。无论是祂所计划的创造，或是祂

所定规的救赎，目的都是为着彰显基督，使基督在宇宙中得荣耀，在万有中居首位。（西一 18。）

就人来看，宇宙和万有乃是一个谜。宇宙为何而有？万有为何而造？人类为何生存？人生到底有何意义？这些在人看，都是不解之谜。历代不知有多少人，费了多少时日，潜心研究并仔细探讨，盼望能解这谜，但终归失败。因为他们不晓得神在永远里的计划，不知道神在基督里的目的。不仅他们不晓得，即使是旧约的先祖、申言者也不知道。你若去请问亚伯拉罕或摩西，大卫或以赛亚，他们也都不能解这个谜。即使你把全部旧约三十九卷书都读透了，你一样不能从其中找出一个解答。因为在新约以前，神从未将祂永远的计划，和祂对基督的目的，向人启示出来，给人知道。神这个计划和目的，乃是一直隐藏在祂自己里面，直到祂借着祂的圣灵，打开祂天上的幔子，把隐藏在祂自己里面的奥秘启示出来，给祂的圣使徒和申言者看见。（弗三 5。）他们才知道而向我们揭示，那历世历代隐藏在神里面的奥秘，就是基督。（9。）基督是神计划的目的。神所计划的创造，和祂所定规的救赎，都是为着基督。基督是宇宙的中心，是万有的目的。人类的生存是为着基督，人生的意义就是基督。基督乃是宇宙和人生之谜唯一的解答。

神所以创造万有，是为着基督。神所以创造人类，也是为着基督。整个宇宙在神的计划里，都是为着基督。凡神在永远里所计划、所定规、所打算、所安排、所要作的，莫不都是为着基督，都是以基督为目的，要叫万有和人类彰显基督，要叫万有，无论是天上的，或是地上的，有一天都在基督里归一于一个元首之下，（一 10，）使宇宙所充满的都是基督，使万有所彰显的都是基督的荣耀，使基督成为万有，又住在万有里面，并在万有中居首位。这是神永远计划的目的。只有晓得这个的人，才知道神对宇宙和人类的用意，才明白神在万有中的目的都是基督。所以只有认识基督的人，才懂得什么是宇宙的目的，什么是人生的意义。

你若超过宇宙，超过万有，超过人类，到永远里，到神里面，看神在创世以前的计划，你就要看见，神计划的每一个思想，每一个观念，每一点，每一面，都是为着基督。祂所计划的天是为着基督，祂所设计的地也是为着基督。祂造万有是为着彰显基督，祂造人类也是为着彰显基督。凡祂所定规要有的，都是为着彰显基督的荣耀。祂要叫天充满基督，也要叫地充满基督。祂要每一件东西，每一个人都充满基督。虽然今天你在地上所看见的尚未如此，但到了时期满足的时候，神要照祂所安排的，也就是照祂所计划的，将万有，无论是在诸天之上的，或是在地上的，都在基督里归一于一个元首之下，（10，）使万有充满基督，彰显基督。这件事今天虽然还没有成就，但此事的小影、雏形已经存在。

虽然今天万有还没有照神所安排的彰显基督，但基督徒已经照神所计划的正在彰显基督。今天是一班基督徒彰显基督，将来是整个万有彰显基督。今天基督徒所彰显的，是一部分的基督；将来万有所彰显的，是全部的基督。有一天神要叫整个宇宙，所有人类，一切万有，都充满基督，彰显基督。在那一天来到之前，神要我们这班基督徒在宇宙中作初熟的果子，领先充满基督，彰显基督。这乃是出于神的计划，照着神的安排。

## 神的计划也是借着基督

神的计划不只是为着基督而有的，也是借着基督而成的。神不是为着基督拟定了一个计划，而打发一个天使长来完成。祂为着基督而有的计划，是在基督里定规的，也是要借着基督成全的。基督是神计划的所在和范围，是神计划的中心和目的，也是神计划的凭借和成全。除基督以外，没有任何一位配承受神所计划的，所以除基督以外，也没有任何一位配成全神的计划。神所计划的需要基督来承受，也需要基督来成全；因此在创世以前，当神为着祂的爱子要有一个计划时，祂就膏了祂的爱子，作祂的受膏者，作祂的基督，接受祂的托付来完成祂的计划。这个完成祂计划的使命，除了祂的爱子亲自受膏，来作祂的基督，没有任何一位配担当。唯有祂的爱子作了祂的基督，才配

作祂计划的成全者。这成全祂计划的荣耀，像祂计划里所有的荣耀一样，唯有基督能承当，也唯有基督配承当。

## 神的计划也就是基督

神的计划不只是在基督里的，不只是为着基督的，不只是借着基督的，甚至就是基督自己。神计划里的每一点都是基督。基督是神计划的范围，是神计划的目的，是神计划的凭借，也是神计划的本身。神的计划就是基督。使徒说，“神的奥秘，就是基督。”（西二 2。）这里神的奥秘就是神的计划。因为神的计划隐藏起来，密而不宣，就是神的奥秘。（罗十六 25。）所以，使徒说神的奥秘就是基督，意即神的计划就是基督；基督就是神的计划。基督是神计划的中心，也是神计划的圆周；祂是神计划的意义，也是神计划的内容。神计划的一切都是基督，因为神喜欢叫祂是一切，喜欢叫祂在一切之上，在万有中居首位。（西一 18。）

原刊于一九五二年十月“话语职事”第十六期

## 第三章 基督在神的创造里

读经：创世记一章二十七节，约翰福音一章三节，三章三十五节，歌罗西书一章十五至十八节，希伯来书一章二至三节，启示录三章十四节，四章十一节。

### 神的创造成功神的计划

我们已经看过，在创世以前，神在基督里，也为着基督，有了一个计划。神有了计划，就来创造，要借着创造成功祂的计划。神的创造既是为着成功祂的计划，就祂所创造的，必是照着祂所计划的。所以，万物不是无所谓，无意义，自生自有的，乃是照着神的计划，因神的旨意存在并被创造的。（启四 11。）

### 神的创造是借着基督

神的计划是在基督里的，神的创造也是借着基督的。没有基督，就没有神的计划，也就没有神的创造。在基督之外，神没有计划；在基督之外，神也没有创造。神所有的计划和祂所有的创造，都是在基督身上。祂在基督里计划，并借着基督创造。万物都是神借着基督造的；凡被造的，没有一样不是神借着基督造的。（约一 3。）基督是神计划的范围，也是神创造的凭借。

不要以为神的救赎是在基督里，而神的创造是在基督之外，与基督没有关系。神的创造是借着基督，也是在基督里的。歌罗西一章十六节说，“因为万有…都是在祂（基督）里面造的；万有都是借着祂并为着祂造的。”这指明万有都是出于基督，也都是因基督而有。万有虽是神所要创造的，但不是神自己创造的。神没有自己创造，就如祂没有自己救赎一样。神乃是在基督里创造。神如何在基督里救赎，也如何在基督里创造。神是在基督里，借着基督创造了万有；所以万有，无论是在诸天之上的、在地上的、能看见的、不能看见的，都是借着基督创造的，也都是借着基督而有的。基督是万有的创造者，万有是基督的受造者。

## 基督是一切受造之物的首生者

圣经告诉我们，基督不只是万有的创造者，也是“一切受造之物的首生者”。（西一15。）这意味着，基督是受造之物的第一个，是受造者之首。在创造时，祂虽是创造者，但之后祂成为肉体，成为受造者。因此从神看，在创造时基督不只是创造者，也是受造者。从神看，在造物之先，基督已经是受造者，是“神创造之物的元始”。

（启三14。）因为在神看，基督是一个受造者，所以神能“在祂里面”，在祂这受造者里面，以祂为根据，为凭借，借着祂造出一切受造之物，叫一切受造的万有“都是在祂里面造的”，（西一16，）都是从祂而有的。

在人看，基督是在亚当被造四千年之后才成为肉体，作了一个受造者。但在神看，从开始造物，基督就已经成为肉体，是一个受造者；因为在神是没有时间的。从神开始创造万有，基督就是一个受造者，在一切受造者之先，所以是一切受造之物的首生者，是受造万有的第一个。因此，在创造里，基督不只代表创造者，也代表受造者。祂是造物的主，又是受造之物的第一个。在祂身上看见创造者，也看见受造者。

神叫基督作受造之物的首生者，不只是一要叫一切受造之物都从祂而有，也是要叫祂在一切受造之物中“居首位”，（18，）使一切受造之物中的首位，万有中的首位，只归给祂，不归给别人。祂不只是受造之物的创造者，在一切受造者之上，也是受造之物的第一个，在一切受造者之先。基督是万有之主，在万有之上，也是万有之首，在万有之先。

## 受造的万有彰显基督

神所以在基督里，借着基督创造万有，乃是要叫万有彰显基督。神所以叫基督作万有的创造者，乃是要叫万有作基督的彰显者。一件东西是什么人造的，那件东西就很容易彰显或代表那个人。一个人的思想、性格、本能和智慧，常是借着他所造的东西彰显出来。因此一

个人所造的东西，常是代表他那个人，和他所是所作的。人看见他所造的，就能想起他，或是看见他的思想或性格、本能或智慧。

无论什么东西，或是一座建筑，一部机器，或是一篇文章，一幅图画，都有相当的成分，彰显或代表造作者和造作者的性格与才能。神叫万有作基督的受造者，也是如此。万有都相当彰显它们的创造者基督，和祂的智慧与权能。我们看见万有，就该想到万有的创造者，想到那创造万有的基督。我们看见万有的种种光景，也该想到那创造万有的基督所有的荣美、智慧与权能。我们如果够明白神的心意，我们就要知道，神的心意是要每一件受造之物都彰显基督。我们如果真认识神的创造，我们就要看见，一切受造之物都在彰显基督，都在述说基督的智慧和权能。

我们若认识一件精巧物品的制造者，我们看见这项物品就很容易想起那位制造者。你写了一篇优美的文章，人若认识你，并知道那篇文章是你写的，每逢人读那篇文章时，你这个人就在那篇文章里出现，人自自然然的就意味到你。人虽是读你那篇文章，事实上就是读你这个人。我们若认识基督，而以认识基督的眼光看万有，我们就要觉得万有都充满基督，也都是基督。虽然万有不是基督本身，但认识基督的人，看见万有，就觉得是看见基督。宇宙伟大奇妙，万有光明美丽，无非都是彰显基督的权能，说出基督的荣美。虽然万有不能将祂的权能和荣美彰显得尽致，更不能将祂自己表现得完全，但万有确能叫人认识祂，并看见祂的权能和荣美。所以，虽然祂还没有来到地上，还没有成为肉体，但祂在创造里，已经借着万有将祂自己彰显出来，给人看见、认识并欣赏了。

受造的万有不只是证明神，更是彰显基督。万有证明神是自然的，万有彰显基督是启示的。人看见万有，就知道有创造万有的神，那是自然的；但人看见万有，就能看见创造万有的基督，这是需要启示的。在自然里，凭着万有，我们能认识神；在启示里，凭着万有，我们能看见基督。没有神启示的人，看见万有，只觉得万有处处都证明神造

化的奇妙。有神启示的人，看见万有，就能觉得万有的每一点，都彰显基督的荣美和权能。

## 受造的人是代表基督的

神借着基督所创造的万有，虽能彰显基督，但不能具体的代表基督。所以在万有中，神还借着基督创造人，叫人作祂具体的代表。人被创造，最特别的一点，就是人是按着神的形像创造的。神的形像，就是基督。（林后四 4。）所以人是按着神的形像创造的，也就是按着基督创造的。当初被创造的人，乃是基督的预像，（罗五 14，）在万有中具体的代表基督。

许多人只知道，基督是在祂成为肉体时，取了人的形状。其实人在被造的时候，就是按着基督的形像创造的。基督还未成为肉体，在祂取了人的形状之先，人就是按着祂的形像创造的；所以人有祂的形像，人也就是祂的形像，不过还没有祂的生命而已。等到祂来成为肉体，祂乃是已经把按着祂的形像所创造的人穿上，使这人里面有祂的生命。就如一个塑像家，按着自己的形像，为自己作了一个蜡像。这个蜡像就是他的像，和他自己一样一式，只是不像他会呼吸。假使有一天他亲自成了蜡人，取了蜡人的形状，作了蜡人里面的生命，这是他像了蜡人呢？还是蜡人原来就像他？我们定规要说，蜡人原来就像他，是他的像，不过没有他的生命而已。照样，在基督成为肉体，取了人的形状之先，祂按着自己的形像所创造的人，已经是祂的像；虽然没有祂的生命，却有祂的形像；虽然在生命上不能活出祂，但在形像上却能代表祂。

## 受造的万有是借着基督存立的

神不只叫基督作万有的创造者，也叫基督作万有的托住者。万有不只是借基督创造的，也是借基督存立的。歌罗西一章十七节说，“万有也在祂里面得以维系，”意指万有靠着基督作联系的中心，得以一同存在，团结而立。这启示我们，万有能像今天这样，成为一个有规律的体系，不解体，不紊乱，有秩有序，非常和谐的存立着，乃是因着基督，在基督的能力里得着维持。基督是用祂大能的话维持、

载着并推动万有，（来一 3，）使万有按规就序团结而立。所以我们看见万有的存立，也该看见托住万有的基督和祂的权能。

我们常说，万有的存在乃是彰显神的权能。圣经更清楚的给我们看见，万有的存在乃是彰显基督和祂的权能。因为神喜欢叫万有的各方面都彰显基督，祂叫万有的被造彰显基督，也叫万有的存在彰显基督。然而，许多时候，我们看见万有存在的种种光景，只感觉神奇妙的权能，没有感觉基督和基督的权能。在这点上可以说，我们看见万有的存在，就感觉神奇妙的权能，乃是自然的；但看见万有的存在，而感觉基督和基督的权能，是需要启示的。在自然里的人，看见万有存在的奇妙，只能赞美神的权能；在启示里的人，看见万有存在的种种情形，就能感觉基督的权能，而欣赏基督的奇妙。我们如果有启示，在启示的光里，就要看见今日万有存在的各种情景，都在彰显基督和祂的权能。

## **受造的万有也是为着基督创造并归基督承受的**

神立基督为“承受万有者”，（来一 2，）并且“已将万有交在祂手里”。（约三 35。）万有不只是借着祂造的，也是“为着祂造的”；（西一 16；）不只是借祂而立，也是归祂承受。万有是祂创造的，是祂托住的，也是归祂承受的。所以“万有都是本于祂、借着祂、并归于祂”。（罗十一 36。）在已往基督是万有的出处，现今基督是万有的过程，将来基督是万有的归宿。万有的出处、过程和归宿，开始、经过与终结，都是基督。基督是万有的一切！

## **在神的创造里基督是一切**

基督是创造者，也是受造者。基督是神造物的智慧，也是神造物的能力；基督是神造物的凭借，也是神造物的目的。基督是一切造物所彰显的，又是造物里的人所代表的。造物的始终是基督，造物的经过也是基督。造物的开始是祂的创造，造物的经过是祂的托住，造物的终结是祂的承受。造物是出于祂，也是为着祂；是借着祂，也是归于祂。看造物的已往，是祂；看造物的现在，也是祂；看造物的将来，还是祂。从始至终，造物的故事都是基督。在神的创造里，每一点、

每一面都是基督。神是以基督为创造的中心，也是以基督为创造的目的；所以，在神的创造里，基督是一切。

我们切不可以为基督只与神的救赎有关，与神的创造无关；只在神的救赎里，而不在神的创造里。基督在神的救赎里，也在神的创造里，并且基督在神的创造里乃是一切。在神的创造里，无论在哪一点、哪一面，我们都该看见基督。因为在神的创造里，基督是一切。

原刊于一九五二年十一月“话语职事”第十七期

## 第四章 基督在神的救赎里

读经：约翰福音一章十四节，罗马书六章六节，八章十七至二十三节，二十九至三十节，以弗所书一章三节，五节，二章六节，腓立比书三章二十至二十一节，歌罗西书一章十四节，十八至二十节，三章十一节，希伯来书二章九至十节，十四至十五节，彼得前书一章十八至二十节。

### 神的救赎完成神的计划

神的计划不只要叫万有充满基督，彰显基督的荣耀，还要叫一班人有基督的生命和荣耀，作基督的众弟兄。在神的创造里，神借着基督造了万有；（来二10；）虽然所造的万有，有相当成分能彰显基督的荣美和权能，（罗一20，）但还没有充分彰显基督和基督的荣耀。在创造里，虽然神借着基督并照着基督所创造的人比万有高，并且有基督的形像，能代表基督作受造之物的元首，管理一切受造之物，（创一26，）但人只有人受造的生命，没有基督非受造的生命和荣耀。人只能在形像和地位上代表基督，不能在生命和荣耀里彰显基督；只在外有基督的形像和样式，里面还没有基督的生命和性情，不能从里到外和基督一样一式，作基督的弟兄。因此，神的创造并没有完成神的计划；神的计划需要神的救赎来完成。

此外，在神创造之后，还没有完成祂的计划之前，撒但就来将神为着祂的计划所创造的人败坏了。撒但知道神计划的中心目的乃是在人身上，并知道人是万有的中心，神所创造的万有都挂在人身上；他若把人败坏了，不只能破坏神在人身上的中心目的，并且能把万有都败坏。因着撒但的败坏，不只人有了罪和死，并且万有也都服在虚空之下，受败坏的奴役。（罗八20~21。）照着神的公义和圣别，人和万有都应该完全被毁灭。然而圣经给我们看见，基督仍喜爱祂所创造的人和万有，所以祂必须来救赎他们，才能在他们身上成功神的计划。因此，神的计划必须由祂在基督里的救赎来完成。（23。）

神的救赎既是来完成祂计划的，就必是照着祂的计划。神的救赎不是中途添上的补救，乃是起头就有的定规。所以，那要来成功神救

赎的基督，是“在创世以前”就被神预备好了。（彼前一20。）神在永远里计划的时候，就定规叫基督来成功祂的救赎。所以在神看，基督是从创世以来就被杀的。（启十三8。）

## 神的救赎是在基督里的

神的计划和创造是在基督里，借着基督的；神的救赎更是在基督里，借着基督的。在基督之外，神没有计划，也没有创造；在基督之外，神更没有救赎。神的救赎，无论哪一面、哪一点，都是在基督里，借着基督的。神成功救赎，是在基督里，借着基督；神叫人有分于祂的救赎，也是在基督里，借着基督。神救赎里的一切福分，无论是赦罪、成圣、称义、重生、永远的生命、儿子的名分，或是身体得赎、进入荣耀，都是在基督里，借着基督赐给人的；人成为一个蒙救赎的人，也是在基督里，借着基督得着的。神救赎里的一切，无一不是在基督里，借着基督的；因为神喜欢叫基督在一切之上居首位。

## 神的救赎也是为着基督的

神的救赎不只是在基督里，借着基督成功的，也是为着基督成全的。神所以借着基督成功救赎，乃是要为基督得着人来作祂生命和荣耀的同伴，并恢复万有来彰显祂的荣耀，使祂成为万有中的一切，并在万有中居首位。神在基督里救赎的目的，一面是把堕落的人救回来，使按着基督的形像被造的人，得着基督的生命，将来进入基督的荣耀，里外和基督完全一样；一面是要把失丧的万有赎回来，使万有得着复兴，完全充满基督。等到将来万有都更新，基督要借着更新的万有彰显祂的荣耀，并得着一班蒙救赎的人，在祂的生命和荣耀中作祂的同伴。这是神在基督里的救赎，所要为基督成功的。

## 神的救赎叫基督与蒙救赎者联合为一

神叫基督来救赎失丧的人和万有，不是叫基督在祂所要救赎的人和万有之外，施行一个客观的救赎。神乃是叫基督进到祂所要救赎的人里面，与他们联合，在他们里面并从他们里面，施行一个主观的拯救。

基督成功救赎的第一步，是成为肉体。（约一14。）祂成为肉体，就是与人联合，也就是与一切受造之物联合。祂成为肉体，虽然是成孕在马利亚里面，生在伯利恒成为一个人，但祂在马利亚里面成孕，不只是个人的事，也是代表神进到人类里面，进到受造之物里面；伯利恒不只是地方的，也代表宇宙的。所以，基督成孕在马利亚里面成为一个人，就是祂进到一切受造之物里面；生在伯利恒，就是生在宇宙中。我们要看见，基督成为肉体就是来到宇宙中，进到人一受造之物里面，与人并与受造之物联合为一。

虽然人和万有当初是出于基督，是基督造的，并且人是按着基督的形像造的，但基督的生命和性情，也就是基督自己，并没有进到人和万有里面。人当日在伊甸的乐园里，虽然外面有基督的形像和权柄，但是里面没有祂的生命和性情，祂自己还没有进到人里面与人联合。之后，人虽然活在罪恶的苦世里，受了罪的摧残，失去了神的形像和荣耀，但却得着神自己进到人里面。当日亚当在伊甸园里，他那受造清洁的性情里没有得着的，以后却在罪恶的世界里，在受了玷污的天性里得着了。基督进到人里面与人联合，乃是一件奇特的事；这是神的救赎叫基督头一步所作的。

基督进到人里面，就是进到一切受造之物里面，因为人是一切受造之物的代表。所以，祂来与人联合，就是来与一切受造之物联合。基督这样作乃是要叫祂成为万有，又住在万有里面。将来在新天新地里面，我们要看见，祂在人里面，也在万有里面，祂荣耀的光辉从人身上显出来，也要经过人而显在万有身上。然而，不是到那一天祂才与人、与万有联合，乃是在祂成为肉体的时候，祂就已经调在人与万有里面了。基督与人和万有调和、联合，乃是造物者进到受造者里面，与受造者调和、联合。祂在地上三十三年多的工夫，就是给我们看见这故事。当日祂在地上变水为酒，（约二 1~11，）用五饼二鱼食饱五千人，（太十四 14~21，）都是叫人看见，祂是造物者在受造者里面，与受造者联合为一。

基督成功救赎的第二步，是钉死在十字架上。祂是穿着、带着、并包括着祂所联合的人与万有，钉死在十字架上。因为祂的死是联合着祂所救赎的人与万有，所以祂能一面代替他们而死，替他们个个尝尽了死味，（来二 9，）叫他们免去神的毁灭，一面结束了他们的旧造，使他们脱离撒但的败坏。祂乃是在与他们的联合里，代替他们死，带着他们死。

基督成功救赎的第三步，是从死里复活。祂从死里复活，将祂所联合、所带着而同死的人与万有，带进祂的生命里，使他们与祂联合。祂成为肉体，是叫祂进到人与万有里面，与他们联合；祂从死里复活，是叫人与万有进到祂里面，与祂联合。祂成为肉体，是叫祂有人的生命和性情，而成为人；祂从死里复活，是叫人有祂的生命和性情，而成为祂。

基督完成救赎的第四步，是再来。祂的再来，要叫在祂生命中与祂联合的人，身体得赎，进入祂的荣耀，也要叫万有脱离败坏的奴役，而进入祂荣耀的自由。到那时，基督在祂所联合而救赎的人与万有里，得以彰显，并得着荣耀。那些人有祂的形像，有祂的生命，也有祂的荣耀，在形像、生命和荣耀上，与祂完全联合，完全一致，而万有也完全充满祂自己，彰显祂的荣耀。

可以说，神在基督里救赎的结果，是叫基督与祂所救赎的人和万有完全联合，使祂“是一切，又在一切之内”。（西三 11。）

## **在神的救赎里，基督是从死人中复活的首生者**

在神的创造里，基督是“一切受造之物的首生者”；（一 15；）在神的救赎里，基督是“从死人中复活的首生者”，（18中，）就是从死里复活的第一个。祂是一切受造之物的首生者，意即祂是一切受造之物的元始，一切受造之物都是在祂里面造的，都是从祂而有的。祂是从死人中复活的首生者，意即祂是一切从死里复活之人的元始；一切从死里复活的人，都是在祂里面得着复活的，都是从祂而生的。

在神的创造里，祂作一切受造之物的首生者，是为着创造万有；在神的救赎里，祂作从死人中复活的首生者，是为着产生一班复活的人，就是召会。万有是借着祂创造所造出的，召会是借着祂复活所生出的。祂要造出万有，祂就作第一个受造者；祂要生出召会，祂就作第一个复活者。就万有说，祂是受造的第一个；就召会说，祂是复活的第一个。无论在受造的万有中，或是在复活的召会里，神都叫祂作第一个，使祂可以在万有中，在凡事上居首位。

所以，基督怎样在神的创造里，不只是创造者，也是受造者，且是受造者的第一个，使祂在神的创造里是一切，且居首位；照样，祂在神的救赎里，也不只是救赎者，复活者，更是复活的首生者，使祂在神的救赎里也是一切，且居首位。无论在神的创造里，或是在神的救赎里，基督都是一切，且都得居首位，因为神喜欢使祂成为一切，且在一切之上，在万有中居首位。（18下。）

### 在神的救赎里基督更是一切

在神的创造里，基督虽是一切，但未进到任何受造者里面，与受造者联合；一切受造者虽然都是祂所造的，但没有一个里面有祂的生命和性情，能成为祂的一分。然而在神的救赎里，基督不只是一切，并且进到蒙救赎者里面，作他们的生命，成为他们的一分，并使他们成为祂的一分。在神的救赎里，基督不只是来到蒙救赎者里面，取了他们的性情和样式，还叫他们进入祂里面，得有祂的生命和形像，使他们与祂在生命、性情、和形像上完全联合为一。

在神的救赎里，基督不只是神救赎的能力和凭借，不只是神救赎的始终与经过，并且就是神救赎的本身。神的救赎不只是出于基督，借着基督，为着基督，并且就是基督。基督不只成功神的救赎，并且就是神的救赎。神救赎里的一切，都是基督。有一天我们都要看见，救赎者是基督，蒙救赎者也是基督。神救赎的内容是基督，神救赎的目的也是基督；一切都是基督。因为神所计划的救赎，就是要叫祂“是一切，又在一切之内”。

原刊于一九五二年十一月“话语职事”第十七期

## 第五章 基督在基督徒里

读经：哥林多前书一章三十节，加拉太书一章十六节，哥林多后书十三章五节，歌罗西书三章四节，加拉太书二章二十节，四章十九节，哥林多后书三章十八节，罗马书八章二十九节，腓立比书一章二十至二十一节，三章二十一节，歌罗西书一章二十七节，约翰一书三章二节。

### 神要基督成为我们的一切

在林前一章三十节使徒保罗说，神使基督“成了从神给我们的智慧：公义、圣别和救赎”。按原文的结构，“智慧”是“公义、圣别和救赎”三者的总纲；“公义、圣别和救赎”三者加起来，就等于“智慧”。智慧是方法的源头，公义、圣别和救赎是神对待我们的方法，都是出自神的智慧；这智慧就是基督。神使基督成为我们的智慧，作我们称义、成圣并得赎的方法，好叫祂成为我们的一切。

神使基督成为我们的公义，乃是叫基督作我们的义，使我们在基督里面成为神的义。（林后五21。）这是重在我们已往的称义、得救。我们的称义不仅是因着基督，甚至就是基督。基督是我们的义，使我们在神面前得称义，蒙悦纳。

神使基督成为我们的圣别，是叫祂作我们圣别的生活、能力和生活。这是重在我们今天的成圣与得胜。我们真实成圣生活里的一切，无论信心、爱心、温柔、谦卑、忍耐、节制，或是良善、敬虔，都是基督自己。基督就是我们的圣别，叫我们过圣别的生活，走圣别的道路。我们活出圣别，就是活出基督。

神使基督成为我们的救赎，是要叫基督在祂生命的大能里，作我们全人的救赎，使我们的全人，特别是我们的身体，脱去一切旧造的败坏，而进入新造的荣耀。这是重在我们将来身体的得赎，被提变化。所以，将来我们身体所得到的救赎，也是基督；基督不仅使我们的身体得赎，祂自己就是我们的救赎。

无论神所已经给我们的义，或是祂正在叫我们经历的圣别，甚至是祂将要带我们进入的救赎，都是基督自己。我们得着并经历这些，就是得着基督并经历基督。这些都是神的方法，神的智慧，叫我们完全有分于基督，叫基督成为我们的一切。这是神计划的中心目的，也是神创造的基本用意，更是神救赎的至高成就。

## 神将基督启示在我们里面

神使基督作我们的一切，乃是借着祂的灵将基督启示在我们里面。（加一16。）神不是叫基督在一个形体里，给我们外面的眼看得见祂，手摸得着祂，乃是叫祂在圣灵里，给我们里面的灵认识祂，接受祂。圣灵将基督带进我们里面，启示在我们灵里，并且越过越多的在我们灵里将祂启示出来。基督乃是借着圣灵的启示，进到我们里面，也是借着圣灵的启示，在我们里面增长。日复一日，圣灵在我们里面，逐渐将基督本性的一切，和祂生命的丰富，启示给我们看见，使我们越过越深的认识祂，经历祂，得着祂，直到祂完全成形在我们里面。

## 基督在我们里面

我们在神的救恩里，所得到最大、最高的福分，乃是基督在我们里面。我们一信入基督，祂就进到我们里面；（参林后十三3；）这是神的话所明言并证实的，也是我们的经历所印证的。有的人一接受基督，就觉得基督在他里面，使他有了安慰和满足；有的人觉得基督在他里面管理他，不允许他有丝毫罪过；有的人觉得基督在他里面，叫他能胜过前所不能胜过的引诱和试探，能忍受人所不能忍受的苦难和试炼；还有的人觉得基督在他里面引导他走当行的路，指示他作该作的事。所有属基督的人，都能经常觉得祂在我们里面，与我们同在；特别是在我们孤单、生病、或遇到危难的时候。

或许有人说，我们感觉基督在我们里面，乃是一种心理作用，不一定真有其事。然而，有什么拜偶像的人，能心理作用到一个地步，叫他觉得偶像是在他里面？又有哪一位崇敬圣贤的人，能心理作用得叫他感到有位圣贤是与他同在？偶像和圣贤都不是活神，无法进到人里面，所以不会使人有这样的感觉。但基督是活神，能借着祂的灵进

到人里面，使人感觉祂平安、喜乐、光明、大能、神圣、荣耀的同在。这不是一种心理作用，乃是一个属灵的实际，就像电在电器里那样的实际。

现今，基督的确是在我们里面。虽然我们仍是天性败坏，肉体污秽，生活常常失败，良心也定罪自己，但基督在我们里面，是一个神圣的事实。你能说，没有基督在你里面么？林后十三章五节说，“你们要试验自己是否在信仰中；你们要验证自己。岂不知你们有耶稣基督在你们里面么？除非你们是经不起试验的。”我们是“在信仰中”，并且是经得起试验的。既然如此，我们就有基督在我们里面。

## 基督是我们的生命

基督在我们里面作我们的一切，其中心意义乃是作我们的生命。（西三 4。）基督不仅给我们拯救和帮助，更作我们的生命、性情、个性和本质，使祂自己成为我们的内容和一切。神将基督赐给我们，就是叫我们在原有的天然生命之外，再得着基督作我们的生命，使我们不凭自己原有的生命，只凭基督活着，以祂的生命为生命，以祂的性情为性情。结果，祂成为我们，我们成为祂，祂和我们就一式一样，并且是一个。祂是我们的内容，我们是祂的外表。祂作我们的生命，我们作祂的表显。祂怎样是神的生命和性情，是神所凭以而存的，今天祂同样作我们的生命和性情，是我们所该凭着而活的。我们若以基督为生命，凭祂活着，人在外面碰着的虽是我们，但里面所感觉的却是基督。

## 基督在我们里面活着一住在我们里面

基督在我们里面作生命，就是要在我们里面活着。（加二 20。）我们不只该以基督为生命，也该让祂在我们里面活着。祂在我们里面活着，就是祂住在我们里面，将祂本性的一切，就是祂自己，从我们里面活出来，正如葡萄树借着枝子长出来一样。

然而在这事上，我们每一个人都有难处。我们得救之后，都有自己的一种看法或一套观念。有的觉得，一个得救的人应当谦卑、温柔；

有的以为，一个基督徒应该有爱心，对人同情，待人宽大；有的认为，信徒应该规规矩矩，凡事公义；有的觉得，一个蒙恩的人必须热心，多传福音；有的以为，神的儿女应该朴素；还有的人有别种观念。我们得救之后，都受自己观念支配，想要把自己修练得像自己所看为好、想为对的那样；以为若能如此，就是标准、典型的基督徒。岂知不然，作基督徒不是修练自己，乃是让基督在我们里面活着，而从我们身上活出来。作基督徒该有超凡的良善，超越的美德，但不是从自己修行出来的，乃是从基督活出来的；是我们让基督在我们里面活着，而从我们身上活出来的。我们的良善、美德和一切，都该是基督，都该是基督从我们里面活出来。

修练自己是人天然的观念，活出基督就需要神属灵的启示。比方，有位姊妹原来性情暴躁，脾气不好，得救后自然就有了一个观念，要改掉自己的脾气。她以为这个观念是对的，岂知神的意思不是要她改脾气，乃是要她活出基督。她因着缺少神的启示，就受自己观念支配，而努力修改自己。她知道自己软弱，不能改好，就求主帮助。结果，不但她自己不能改好，主也没有答应她的祷告，没有帮助她，反而让她失败，直到她对自己失望，不再想修改自己。这时，她才蒙神启示，看见作基督徒不是修改自己，乃是活出基督；神不是要基督帮助她改良自己，乃是要基督在她里面活着，使她活出基督自己。

## 基督成形在我们里面

基督不只活在我们里面，还要成形在我们里面。（加四19。）这是祂作我们生命的目的。基督已经借着圣灵生在我们里面；然而，祂还需要在我们里面长大，只要我们给祂机会，祂就要叫祂本性的一切，在我们里面成形，像在祂自己里面一样。

“成形”这美妙的辞，该使我们领会，基督借着圣灵进到我们里面，不仅是要作我们的生命，使我们有祂的性情和能力，更要在我们里面长大，使祂本性里的一切，成为我们里面所凭着而生，外面所靠着而活的。虽然我们有自己的生命和个格，但神却愿意叫我们以基督为我们的生命和个格，直到祂完全成为我们的生命和个格，并在我们

的生命和个格里发展到一个地步，得以长大成形。这需要圣灵一面在我们里面，使我们认识基督；一面使我们借着十字架，否认自己，而凭基督活着。

## 我们被模成基督的形像

基督所以作我们的生命，活在我们里面，并成形在我们里面，乃是要使我们变化成为与祂同样的形像。（林后三18。）我们如果以祂为生命，凭祂而活，让祂在我们里面长大成形，成为我们全人各部分里的主要成分，我们就要在各方面失去自己的样式，而完全变成祂的形像。我们无论在生命和性情上，或是在心思、情感和意志上，都完全像祂。这就是圣灵在我们里面中心的工作：一面将基督启示给我们认识，给我们经历，使基督成为我们的一切；一面使我们借着认识基督，经历基督，得着基督作我们的一切，而变化成为与祂同样的形像，从荣耀到荣耀。这就是圣灵以基督为模型，借着祂在我们里面的工作，和在我们外面的管治，把我们“模成”基督的形像，（罗八29，）使我们和基督一样。

## 基督在我们身上显大

基督不只要“成形”在我们里面，并且要“显大”在我们外面。（腓一20。）“成形”是里面生命的成熟，使基督的一切作我们里面的成分；“显大”是外面生活的显明，使基督的一切成为我们外面的彰显。我们要让基督在我们里面成形，也要让祂在我们身上照常显大。为此，基督该是我们里面的生命，也该是我们外面的生活；祂该作我们里面的成分，也该作我们外面的彰显。这个彰显应该是“显大”的，而且是“照常显大”的。

## 我们活着就是基督

神所以叫基督在我们里面成形，在我们外面显大，乃是要叫我们活着就是基督。（腓一21上。）当我们以基督为生命，凭祂而活，让祂在我们里面长大成形，并在我们外面显大活出时，可以说我们活着就是基督。到这时，祂成为我们本性和个格的一切，使我们有祂的

性情和形状，使我们完全成为祂；结果我们活着，就是祂活着，我们行动，就是祂行动，我们的为人，就是祂的再世。祂如何与父是一，如何在地上活着就是父，人看见祂如何就是看见父，到这时，我们也如何与祂是一，如何在地上活着就是祂，人看见我们就是看见祂。这就是在基督徒里面的基督，也就是神叫基督在我们里面所要达到的目的，使基督和祂的一切在我们身上得着完满的彰显。

## 基督是我们荣耀的盼望

虽然基督已经作了我们的生命，成为我们的一切，使我们有祂的性情和形状，能活着就是祂，但我们还没有进入祂的荣耀，我们的身体还没有得赎，脱离旧造；所以这件事还只是一个盼望。我们将来得着这个盼望，就是进入基督的荣耀，也就是进一步的得着基督，享受基督。这个盼望是荣耀的盼望，也就是基督自己。现今祂在我们里面，作我们的生命和一切，将来祂要从我们里面，用祂复活大能的生命，吞灭我们身体里的死亡，使我们的身体变成不死的、荣耀的，将我们完全带进祂的荣耀里，使祂自己完全从我们里面荣耀出来。现今祂在我们里面是我们荣耀的盼望，（西一27，）将来祂要在我们外面成为我们荣耀的实际。

## 我们在荣耀里与基督完全相像

虽然我们里面有了基督的生命，使我们在生命和性情上能完全像祂，但我们在外面还没有得着祂的荣耀，使我们在身体和外表上也能完全和祂一样。等到那“荣耀的盼望”给我们完全得着时，祂就要“按着祂那甚至能叫万有归服自己的动力，将我们这卑贱的身体改变形状，使之同形于祂荣耀的身体”，（腓三21，）使我们在身体和外表上完全脱离旧造的一切，而进入祂新造的丰满和荣耀。这时，我们在荣耀里，要从里到外，在生命、性情、身体和形状上，完全“像祂”。（约壹三2。）我们里面有祂的生命和性情，外面有祂的荣耀和形像；祂和我们，我们和祂，要在祂的生命、荣耀、性情和形像里，完全一致；祂完全成为我们，我们也完全成为祂；祂成了我们绝顶的

享受，我们成了祂丰满的彰显。这就是基督在我们里面最终的结局，也是祂在我们里面所要达到的最高目的。

## 经历基督的条件

### 一 爱祂

在约翰十四章二十一节，主耶稣说，“爱我的…，我…要亲自向他显现。”二十三节接着又说，“人若爱我，…我们（子与父）要到他那里去，同他安排住处。”我们若要得着主向我们“显现”，与我们“同住”，给我们经历，就必须“爱祂”。爱祂，是我们经历祂的首要条件，也是我们享受祂的最终根据。信祂是接受祂进到我们里面；爱祂是得着祂在我们里面向我们显现，与我们同住，作我们的经历。

（此二者都是约翰福音所揭示的。）所以我们信了主，还必须爱主。可惜，许多人虽然信了祂，却不爱祂。主只能因着我们爱祂而向我们显现，正如祂向那爱祂的抹大拉的马利亚显现一样。（可十六 9，约二十 1~18。）主还要与我们同住，给我们认识并经历。我们只能因着爱祂而追求祂，借着爱祂而经历祂，凭着爱祂而享受祂。所以，我们的心要爱主，要向祂开启。愿主吸引我们！

### 二 追求认识祂

在腓立比三章八节保罗说，他“以认识我主基督耶稣为至宝”；为着认识基督，他“将万事看作亏损”；并且因着“认识基督”而要“赢得基督”，他更“亏损万事，看作粪土”。这指明要赢得基督，经历基督，就必须认识基督；要认识基督，就必须出代价追求基督；必须看轻一切，将万事看作亏损，并且亏损万事，看作粪土。保罗这样追求，就得以“认识基督、并祂复活的大能”，（10，）而“赢得基督”作他的经历。我们如果真的爱基督，必定以认识祂为至宝，也必这样看轻一切，来追求认识祂，以赢得祂。

### 三 敞开自己向着祂

在林后三章十八节，保罗说，“我们…既然以没有帕子遮蔽的脸，好像镜子观看并返照主的荣光，就渐渐变化成为与祂同样的形像，从

荣耀到荣耀，乃是从主灵变化成的。”我们既然爱祂，追求祂，就要敞开自己向着祂，来瞻仰祂的荣美。我们若除去一切的遮蔽，以敞开的心瞻仰祂，我们就要返照主的荣光，渐渐变化成为与祂同样的形像，从荣耀到荣耀。

#### 四 住在祂里面

在约翰十五章五节，主耶稣说，“住在我里面的，我也住在他里面。”因此我们要得着主住在我们里面，就必须住在祂里面。我们住在主里面，乃是得着主住在我们里面的条件。住在主里面，就是与主没有间隔，时刻与主有交通。若是这样，我们就无间隔的得着主住在我们里面，给我们经历。

#### 五 信祂住在我们里面

在以弗所三章十七节，保罗对以弗所信徒说，“使基督借着信，安家在你心里。”基督住在我们里面，乃是与我们的信有关。我们信祂住在我们里面，就会使祂更多的住在我们里面，以至于安家在我们里面。我们爱祂，追求认识祂，与祂相交，住在祂里面，许多时候的确会觉得祂住在我们里面；但也有不少时候，我们虽然爱祂，与祂没有间隔，却不觉得祂住在我们里面。这时，我们就需要信祂是住在我们里面。只要我们爱祂，与祂没有间隔，不管我们觉得不觉得，祂住在我们里面乃是一个必然的属灵事实。所以，我们要相信祂住在我们里面的事实，不理我们的感觉。即使我们不觉得祂住在我们里面，我们也要相信祂是住在我们里面。我们若不理自己的感觉，单纯相信祂就住在我们里面，我们就能多而又多的经历祂；祂就要更多的住在我们里面，至终安家在我们里面。

#### 六 随从祂的灵—顺从膏油涂抹

罗马八章九节说，“人若没有基督的灵，就不是属基督的。”可见，基督和祂的灵是分不开的。基督的灵就是圣灵，不仅是基督的代表，更是基督的化身。基督乃是作为灵而让我们经历。我们活在基督的灵里，就是活在基督里；随从基督的灵，就是随从基督。所以我们

要摸着基督，经历基督，活在基督里面而得着祂，就必须随从、体贴祂的灵，也就是随从并体贴圣灵。我们这样随从祂的灵，就是顺从在我们里面膏油的涂抹，使我们能住在祂里面，（约壹二27，）享受祂的一切丰富。

## 七 承认已经与祂同钉十字架

在加拉太二章二十节，使徒保罗说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”要得着并经历基督在我们里面活着，就必须看见并承认我们已经与基督同钉十字架。圣灵不只将基督，也将十字架启示给我们，叫我们借着十字架经历基督。基督为我们成功十字架，十字架在我们里面为基督找地位。圣灵使我们经历十字架，十字架使我们经历基督。我们只有站在十字架同死的地位，才能得着基督成为我们的经历。只有“现在活着的，不再是我”，基督才能在我们里面活着。但愿我们绝对承认十字架上的同死，靠着这死否认自己，将我们所有的地位和主权都交给基督，让祂作我们的生命，在我们里面活着。但愿我们真的能说，“现在活着的，不再是我，乃是基督！”

## 八 在祂里面行事为人

歌罗西二章六至七节说，“你们既然接受了基督，就是主耶稣，…就要在祂里面行事为人。”在基督里面行事为人，就是凭祂而行，靠祂而活。我们既有主耶稣作我们的生命，有祂活在我们里面，就不该再凭自己而行，靠自己而活；就不该再由自己活着，只该由祂活着，绝对的以祂为我们的生命，在祂里面行动生活。这样，我们就给祂机会，使我们在里面享受祂，在外面彰显祂。

## 九 穿上祂

罗马十三章十四节说，“总要穿上主耶稣基督。”这意思是，在外面穿上祂，使祂在我们身上得着显扬。我们如果真活在主里面，凭祂而行，靠祂而活，就必叫祂在我们身上得着显扬，而且得以显大。凡不能叫主耶稣在我们身上得着显扬的事，我们都不该作。我们怎样

在里面充满祂，也该照样在外面穿上祂，使我们里外都得着祂，也都是祂。

## 十 等候祂

此外，我们还应当“等候”主来，将我们这卑贱的身体改变形状，使之同形于祂荣耀的身体，（腓三20~21，）而把我们带进祂的荣耀里，（来二10，）使我们丰满的得着祂，享受祂。我们爱祂，以祂为生命，活在祂里面，让祂在我们身上显大，岂不该这样等候祂来，而“爱慕祂的显现”？这是所有盼望进入祂的荣耀，以完全享受祂的人，该有的心愿和生活。

原刊于一九五二年十二月“话语职事”第十八期

## 第六章 基督在召会里

读经：以弗所书三章九至十一节，五章三十至三十二节，一章二十三节，哥林多前书十二章十二节，以赛亚书五十三章十节，提摩太前书三章十五至十六节，使徒行传九章三至五节，马太福音十八章二十节，二十八章二十节，以弗所书四章十三节。

### 召会是神为基督所计划的

以弗所三章九至十一节说，“并将那历世历代隐藏在创造万有之神里的奥秘有何等的经纶，向众人照明，为要借着召会，使诸天界里执政的、掌权的，现今得知神万般的智慧，这是照着祂在我们的主基督耶稣里，所立的永远定旨。”这里说召会之所以产生，乃是照着神在我们的主基督耶稣里，所立的永远定旨与计划。这给我们看见，第一，召会不是偶然有之，乃是出于神的计划；第二，召会不是为着别的用意，乃是为着基督，因为召会是神在基督里所计划的。在创世以前，在永远里，神为着祂的儿子，我们的主基督，就计划、定规要在祂所创造的万物中得着一个召会，以显明神在祂儿子，我们主基督里的智慧，就是要叫召会在万有中彰显基督的荣耀和丰富。

### 召会是历代隐藏的一个奥秘

三章告诉我们，神所计划的召会，或者神对召会的计划，是历代以来隐藏在神里面的一个奥秘。虽然召会是神在永远里就为祂儿子所计划要有的，是神创造万物以前，就定意要在其中为祂儿子得着的；但从创世以来，神在历世历代从未将这事告诉过任何人。这事乃是历代隐藏在祂里面的一个奥秘，没有人知道。直到新约的时候，神才启示给我们知道，祂所以创造万物，乃是为着给祂儿子产生一个召会。

（5，9~10。）所以，召会是神在祂的奥秘里要为祂儿子得着的一个目的物。

### 召会是从基督生出的

万物是借着基督创造的，（西一16，）召会却不是这样。召会乃是从基督生出的。万物是由基督的手所创造的，是基督的受造之物，

（来一 10，西一 16~17，）而召会是从基督自己生出的，（约十二 24，彼前一 3，）是基督的一部分，就像夏娃是从亚当出来的，是亚当“骨中的骨，肉中的肉”，（创二 23，）是亚当的一部分一样。亚当怎样睡了一觉，肋旁裂开，他的一条肋骨成为夏娃；基督也怎样死了（睡了），肋旁裂开，释放出祂的生命，生出召会。（21~23，约十九 34。）夏娃如何出自亚当，是亚当生命的满出；召会也如何出自基督，是基督生命的满出。（弗一 23。）亚当的生命如何是夏娃里面的成分，基督的生命也如何是召会里面的成分。夏娃和亚当如何同一个生命，召会和基督也如何同一个生命。（西三 3~4。）亚当如何在一切牲畜、走兽和飞鸟中间，找不着与他相配的配偶；基督也如何在一切受造之物中，找不到与祂相配的召会。只有从亚当所生出的夏娃，能作亚当的配偶，与亚当成为一体；照样，只有从基督所生出的召会，能与基督相配相合，作基督的一部分。（创二 20~24，弗五 29~32。）

## 召会是与基督一体的

夏娃如何从亚当生出，仍和亚当成为一体；召会也如何从基督生出，仍和基督是奥秘的一体。亚当不只自己是亚当，从他生出的夏娃也是亚当；基督也不只自己是基督，从祂生出的召会也是基督。夏娃所以能和亚当成为一体，作亚当的一部分，是因她出于亚当；照样，召会所以能和基督是一体，是基督的一部分，也是因为她出于基督。只有出于基督的，能联于基督；也只有出于基督的，能与基督成为一体。

## 召会是基督的身体

基督用祂自己的生命生出召会，使召会与祂成为一体，是要叫召会作祂的身体；这是神在永远里所定规的奥秘计划。神永远的计划是要得着一班有祂儿子生命，作祂儿子弟兄的人，成为基督的身体。就个人说，每一个信徒都有神儿子的生命，都是神儿子的弟兄；就团体说，众信徒共同有基督的生命，共同是基督的身体，彰显基督的丰满。神最高的目的，就是要叫基督得着一个身体，使祂的丰满得以完满的

彰显出来。（弗一23。）个人只能彰显基督的一部分；唯有古今中外所有蒙恩有基督生命的人合起来，才能完满的彰显基督。神为要叫基督得着这样完满的彰显，就叫我们众人成为祂的身体。虽然这身体是我们众人互相作肢体而成功的，但这身体就是基督，因为其生命成分是基督，其功能性质也是基督。所以召会是基督的身体，也就是基督。

## 召会是基督的身体，也就是基督

使徒保罗在林前十二章十二节明说，“就如身体是一个，却有许多肢体，而且身体上一切的肢体虽多，仍是一个身体，基督也是这样。”召会是许多肢体成功为一个身体，但保罗末了不说“召会也是这样”，却说“基督也是这样”。这给我们看见，成功为基督身体的召会，就是基督，因为召会乃是基督的身体。一个人的头如何是那个人，一个人的身体也如何是那个人。你不能说头是那个人，而身体不是。从外表看，一个人很清楚的有两部分，一部分是头，一部分是身体；头加上身体，才是一个完整的人。基督也是这样，祂自己是头，祂的召会是身体。祂的头如何是祂，祂的身体也如何是祂；头和身体都是祂，都是基督。绝不可能头是基督，而身体不是基督；头如何是基督，身体也如何是基督。头和身体加起来，就成为一个完满的基督，一个团体的基督。

## 团体的基督

圣经一面说到个人的基督，一面说到团体的基督。个人的基督是基督自己，就是主耶稣。当主耶稣在地上的时候，神启示彼得，祂是基督；（太十六16~17；）主耶稣自己也告诉人，祂是基督。（二六63~64，可十四61~62。）主升天以后，圣灵借着彼得，陈明神已立耶稣为基督。（徒二36。）这都是说到个人的基督，就是主耶稣自己。然而圣经有些地方提到基督，不是指个人的。林前十二章十二节说，“就如身体是一个，却有许多肢体，而且身体上一切的肢体虽多，仍是一个身体，基督也是这样。”这里所说的基督，包括许多肢体所成功的一个身体，这必是说到一个团体的基督。这团体的基督包括那个人的基督，就是基督自己，和召会，就是所有的基督徒。基督自己加

上所有基督徒，就成为这个团体的基督。个人的基督，乃是团体基督的头；所有的基督徒加起来，就是召会，也就是这团体基督的身体。头如何有基督的生命，身体也如何有基督的生命；身体和头在基督的生命里是一样的，并且就是一个。

主耶稣是基督，召会在祂的生命里联于祂，也是基督。可以说，我们这许多有祂生命的人，都是基督的一部分，都是这团体基督身上的一个肢体；所以我们都是基督，都是一小部分的基督。我们这些小部分的基督，和基督自己加起来，就成为那团体的基督，也就是那奥秘的基督，宇宙的基督。这宇宙奥秘的团体基督，不受时间和空间的限制，在整个宇宙中丰满的彰显基督自己；所以召会是那充满万有者的丰满。（弗一 23。）

## 召会是那充满万有者的丰满

以弗所一章二十三节说，“召会是祂的身体，是那在万有中充满万有者的丰满。”这节的下半句乃是解释的话，告诉我们召会是基督的身体，意即召会是那充满万有者的丰满。那充满万有者乃是基督；祂是充满万有的主，祂太丰富了，祂的丰富需要一个身体来彰显，这身体就是祂的丰满。一个人若是只有头，不够彰显他的丰富，还必须要有身体。头加上一个够大的身体作为丰满，才能完全彰显一个人的丰富。这就是召会对基督的功用。基督是那充满万有者，祂需要一个身体，一个够大的身体，团体的身体，宇宙的身体，来彰显祂。基督太丰富了，所以祂要产生一个召会作祂的身体，使祂里面的丰富借这身体得着完全的彰显。这个身体乃是祂的丰满，就是祂的丰富所满出来的。

就像一杯水满出杯子外。水好比基督，水满出来就好比召会。召会乃是基督的满出，基督的丰满。满出来的和在杯里的都是水，照样基督所满出来的召会，和基督自己，都是基督。基督的丰满，就是祂的身体，乃是祂在祂所充满的万有里产生出的一班人，其中有你有我，作祂团体的器皿，盛装“满出来”的基督自己，使祂在宇宙中得着彰

显。所以，人的身体如何是人的丰满，召会也如何是基督的丰满。身体如何使头的生命得着彰显，召会也如何使基督的生命得着彰显。

夏娃如何是亚当的满出，是亚当的丰满，彰显亚当的丰富，召会也如何是基督的满出，是基督的丰满，彰显基督的丰富。看见夏娃，就是看见亚当的丰满，看见满出的亚当；照样，看见召会，就是看见基督的丰满，看见满出的基督，所以召会就是基督。

## 召会就是基督

召会不是人群的组织，也不是所谓的宗教团体，严格说，也不是基督徒的集合。召会乃是基督，其生命是基督，内容也是基督；召会的一切都是基督。正确的说，召会不是基督徒张某某，加上基督徒王某某，加上基督徒李某某，再加上所有作基督徒的人。召会不该有人的成分，因为召会乃是基督的满出，也就是基督自己。基督这个满出，满到你里面，也满到我里面，满到一切有基督生命的人里面。这满到我们众人里面的基督，加起来就是召会。不是我们众人加起来就是召会，乃是我们众人里面的基督，加起来才是召会。

一位认识主很深的弟兄说，把我们一切有基督生命之人里面亚当的成分减去，再把我们里面基督的成分加起来，就等于召会。这话真是透彻，准确！召会不是人，召会乃是基督。召会不是有基督的人，乃是有基督的人里面的基督。你里面的基督，我里面的基督，和一切蒙恩之人里面的基督，加起来就是召会。基督在马利亚所生的那一个拿撒勒人里面是耶稣，在我们这许多蒙恩的人里面就是召会。那一个是基督的耶稣，加上这一个是基督的召会，就是宇宙中奥秘的团体基督。请永远记得，召会就是基督。只有是基督的，才能是基督的一部分，作基督的身体。也只有是基督的，才能彰显基督，作基督荣耀的器皿。这就是召会！

## 召会乃是基督的延长与普及

召会既是基督的身体，是基督的满出，是基督自己，召会在地上就是基督的扩增与普及。许多人以为，召会在地上不过是传扬基督的

群体，要将基督传扬出去。然而，照圣经看，按属灵的事实说，召会在地上不仅是传扬基督，并且就是基督；不仅要传扬基督出去，更要将基督延长下来，普及出去。召会是基督的身体，就是基督自己；召会在地上，就是基督在地上。比方，我的身体就是我，我的身体到这里，就是我到这里，自然就给你们看见我，认识我，将我传给你们。而我的身体在这里，就是我自己在这里，并且我的身体所以能将我传给你们，使你们看见我，认识我，是因为我的身体乃是我自己。我的身体对我是如此，召会之于基督也是如此。召会在地上所以能将基督传出去，使人看见基督，认识基督，是因为召会乃是基督的身体，也就是基督自己。因着召会是基督的身体，是基督自己，所以召会到哪里，基督就到哪里；召会在哪里，基督就在哪里。召会到了台北，基督就到了台北；召会在高雄，基督就在高雄。召会在任何地方，不只是传扬基督，并且就是基督，是基督的延长，也是基督的普及。

以赛亚五十三章说到，主耶稣成功救赎以后，还要在地上“延长年日”。（10。）我们都知道，主为我们成功救赎后，就复活升天了。既是这样，祂怎能还在地上延长年日呢？这乃是借着召会。主死而复活，产生了召会，就进到召会里，而活在召会里。可以说，召会是基督的化身，像拿撒勒人耶稣是祂的化身一样。也可以说，召会是祂第二次的成肉体，像拿撒勒人耶稣是祂第一次的成肉体一样。祂第一次成肉体，是成为一个单个的人，名叫耶稣；祂第二次成肉体，是成为一个团体的人，称为召会。

提前三章十五节说，“这家就是活神的召会，真理的柱石和根基。”下文十六节接着说，“并且，大哉！敬虔的奥秘！…就是：祂显现于肉体，”指明十五节的召会就是十六节所说敬虔的奥秘。召会不仅是神的家，不仅是真理的柱石和根基，更是一个极大的敬虔奥秘，就是神显现于肉体。拿撒勒人耶稣怎样是一个神与人联合的敬虔奥秘，是神显现于肉体，召会也怎样是一个神与人联合的敬虔奥秘，是神显现于肉体。可以说，召会这个敬虔的奥秘，乃是拿撒勒人耶稣那敬虔奥秘的扩大。神在拿撒勒人耶稣里的那个显现扩大了，成为神在召会

里的显现。所以，召会就是神成肉体的扩大，也就是基督的扩大，在地上延长基督并普及基督。

召会在地上，就时间说，是延长基督的；就空间说，是普及基督的。基督虽然在一千九百多年前已经升到天上，但直到今天祂还没有离开地，祂仍在地上。在五旬节那天，祂还在耶路撒冷，以后到了大马色，又到了安提阿，再后到了小亚细亚，到了东欧，到了西欧。这都是借着召会，在召会里。召会在地上—地—地的普及基督，一世纪—一世纪的延长基督。延长再延长，就延长到今天；普及又普及，就普及到全地。两千年来，基督在召会里，借着召会，一直延长下来，普及出去。至今全地上都有基督借着召会，就是祂的身体，显在人的中间。

基督是万有，又在万有里；这件事乃是以召会为初熟的果子。（雅一18。）召会是充满万有的基督所是的，又是充满万有的基督所在的。这充满万有的基督所是、所在的这个召会，就是宇宙的基督，一个大得不得了的团体人，一个宇宙人；这宇宙包括空间和时间。基督在召会里成为这样一个宇宙人，在时间里延长，在空间里普及，就充满了时间和空间，使祂荣耀的丰满得以彰显。

基督的存在，两千年来，在地上从来没有中断过。召会历史给我们看见，基督一直借着祂的召会，就是祂的身体，在地上延长并普及。在过去任何一个世纪里，都有属主、爱主、充满主的召会。自从主升天以后直到今天，召会在地上从没有中断过。这意思是，召会所属、所爱、所充满的主，祂的存在从祂升天直到现今，在地上从没有中断过。基督虽然升到天上去了，但祂的存在从那时起直到今天，在地上从来没有中断过。何时有属主、爱主的召会，何时就有主的延长。哪里有充满主的召会，哪里就有主的普及。

## 一个宇宙的大“我”

保罗得救以前名叫扫罗，他在往大马色的路上，要去逼迫信徒的时候遇见了主。主对他说，“扫罗，扫罗，你为什么逼迫我？”（徒九4。）这话叫扫罗莫名其妙，因为他以为所逼迫的是在地上信耶稣

的人，是他所看见、所知道的，如司提反、彼得、约翰、雅各、和那些信拿撒勒人耶稣的，但竟然有一位他看不见、不知道的，从天上责问他说，“你为什么逼迫我？”他糊涂了，所以他问：“主啊，你是谁？”主就告诉他：“我就是你所逼迫的耶稣。”（5。）这叫更加惊奇，是他从未想到的！他逼迫过司提反，逼迫过召会，哪里逼迫过耶稣？但主说，祂就是扫罗所逼迫的，因为祂和信祂的人联合为一；祂和召会乃是一体。祂在召会里面，召会也在祂里面；祂就是召会，召会就是祂。逼迫召会，就是逼迫祂；逼迫信祂的人，就是逼迫祂。所以主对扫罗说，“你为什么逼迫我？”主要扫罗知道，他逼迫司提反，就是逼迫“我”！他逼迫召会，逼迫信主的人，就是逼迫“我”！主对扫罗说的这个“我”，乃是一个大“我”，一个宇宙的大“我”，包括祂自己和宇宙中一切信祂的人。这个宇宙的大“我”，就是我们前面所说那个宇宙人，那个奥秘的基督，团体的基督，包括基督自己和祂的召会。

主因着以后要使用扫罗成为保罗，将主与召会合一的奥秘启示出来，所以在起头呼召他时，就给他看见主和主的召会乃是一体。主从起头就叫保罗认识，召会就是主，就是基督；逼迫召会，逼迫信主的人，就是逼迫主，也就是逼迫基督。因此从保罗蒙召的头一天起，他里面对于召会与基督的合一，就有一个深刻的印象，并且他后来得着关乎召会在基督里之奥秘的启示，也是以此为根据。保罗从头一天认识主，就看见召会与基督乃是一；召会就是基督。所以，逼迫召会，就是逼迫基督；摸着召会，就是摸着基督。

## 基督的“续传”

主对扫罗说，“你为什么逼迫我？”这句话给我们看见召会与基督是一体的，也叫我们知道，使徒行传虽是记载使徒和召会的行动，事实上就是基督的“续传”。我们常说，四福音是基督的传记。但我们若看见主所说的那个“我”包括的有多少，若看见召会与基督是一体的，我们就要说，使徒行传也是基督的传记。四福音如何记载基督在地上的言行，使徒行传也如何记载基督在地上的言行。不同的是，

四福音是记载基督在拿撒勒人耶稣里面的言行，使徒行传是记载基督在使徒和召会里面的言行。在外面作祂凭借的，虽然有拿撒勒人、使徒与召会，但在里面说话行事的，却都是祂自己，并没有分别。从前四福音所记，那在拿撒勒人耶稣里面说话行事的基督，现今在使徒行传里，进到彼得、约翰、许多信祂的人、以及召会里面，说话行事。所以，四福音是主的传记，使徒行传也是祂的传记。主在地上的言行并没有结束在四福音，乃是继续在使徒行传里。使徒行传是四福音的继续，是主的续传。在使徒行传里，主借着使徒和召会，在使徒和召会里，继续下来。

使徒行传里的使徒和召会，把四福音里的基督继续并延长下来。当你读使徒行传时，看见其中的彼得、约翰、司提反、保罗、西拉、和许多相信基督的人，都觉得好像遇见基督一样。司提反殉道时，为那些打死他的人求饶恕，说，“主啊，不要将这罪归与他们！”（七59~60，）就像基督被钉时，为那些杀害祂的人求赦免一样。（路二三34。）你看见，基督在彼得里面，在约翰里面，在保罗里面，在许多信祂的人里面，再度活出祂自己。你会觉得读使徒和召会的行传，就是读基督的记载；看见使徒的行动，就是看见基督的作为；看见召会，也就是看见基督。因为是基督在他们里面行动，是基督作召会的生命和一切内容；召会与基督是一体的，是基督的身体，是基督的继续，是基督的延长。

不只使徒行传里所记载的那些人是基督的继续，将基督延长下来，召会历史和殉道史中所记载那些属主、爱主、为主而活而死的人，也都是基督的继续，承续、延长基督自己。读到那些关乎他们的记载，会觉得他们里面满了基督；他们那种圣别的生活，殉道的光景，叫你感觉基督自己。所以，历代所有站在主这一边，维持主见证，活在主里面的人，都是基督的延续。他们里面充满基督，他们活着就是基督。他们在那个时代，那个时代就有基督；他们在那个地方，那个地方就看见基督。所以，今天的召会就是基督在地上的所在。

## 召会就是基督今天在地上的所在

基督曾应许，哪里有召会的聚会，哪里就有祂的同在。并且祂应许，祂要天天与召会同在，直到这世代的终结。（太二八20。）所以今天召会无论在哪里，都该给人感觉基督的同在。如果此地的召会只叫人感觉热心、兴奋和长处，而不能叫人感觉基督的同在，这里的召会是有问题的。一个召会若不能叫人感觉基督的同在，这个召会必是失去了基督的性质，缺少了基督自己。

一个召会若正常，必是充满了基督，满有基督的灵，满了基督的同在；人进到其中，不只感觉热心、兴奋、爱心、信心，还有一个奇妙的感觉，就是感觉基督在那里。人到那里，心里黑暗的，就明亮了；灵里无路的，就有路了；心里悬着的，就着实了；灵里有重担的，就去掉了。不只如此，人聚完会回家后，虽然所听见的道也许忘记了，但他们里面多了一个奇妙的东西，好像有一位跟着他们，无时无刻不与他们同在。这就证明那个召会满有基督，有基督的灵在其中充满运行。人碰着召会，就碰着召会里面的基督；人摸着召会的灵，摸着召会的实际，就摸着基督自己。召会就是基督今天在地上的所在，就是今天在地上的基督。所以，我们在这里，就该是基督在这里。我们不该代表别的，只该代表基督；我们不该是别的，只该是基督。我们该有基督的实际，给人感觉基督，碰着基督，摸着基督的生命，摸着基督的灵。

## 召会的长大

召会既是基督的身体，基督的化身，召会的长大就该是基督的长大。一个召会有没有长进，不是看她的长处、优点有没有加多，乃是看她里面的基督有没有加多。一个召会长大多少，不在于外面人数增加多少，乃在于里面的基督增加多少。神估量召会，绝对不以任何别的为准则，只以基督为度量。祂是要基督在召会里增加长大；要召会里的一切内容成分全是基督，使召会“达到了长成的人，达到了基督丰满之身材的度量”。（弗四13。）基督的增加，才是召会的长进；基督身量的增长，才是召会的长大。

请各地圣徒想一想，这一两年来，在你们中间，基督的成分有没有增加？基督的身量有没有长大？这不是问你们中间爱心有没有加增，热心有没有加强，人数有没有加多；乃是问：“基督的成分在你们中间加多了么？基督的身量增长了么？”这才是神所要的，才是神所注意的。神历代一直作的，就是要叫基督的身量能在召会里长大。神一直盼望的，就是召会能长得满有基督的身量。因为神是叫召会作基督的身体，作基督的丰满。只有基督的成分才是召会的成分；照样，也只有基督的长大才是召会的长大。只有基督是召会一切的实际；召会的一切只该是基督。

原刊于一九五三年一月“话语职事”第十九期

## 第七章 基督在天上

读经：启示录四至五章。

### 基督在天上

在前面的信息里，我们看见关于基督的已往和现在。已往祂是神的计划，是神计划的目的，也是神创造和救赎的中心。现在祂是信徒的生命，也是召会的内容和实际；这些关乎现在的乃是在地上的。然而，基督不只是现在的，祂也是将来的；不只是在地上的，也是在天上的。就时间说，无论是已往、现在或将来，基督都在其中，并且是中心。就空间说，祂在地上，也在天上，并且是天上、地上一切的实际。因此，我们必须看见在天上，并将来的基督；如此，我们所得着关于基督的异象和启示，才能完整并完全。

启示录一至三章告诉我们，基督在召会里；四至五章向我们启示基督在天上。有些读经的人以为，四至五章是指将来说的。然而，如果我们把这两章圣经仔细读过，就能看出这里不是说到基督在将来的事，乃是说到基督升天时，在天上所发生的事。若是圣经里没有这两章，或是这两章没有提到基督升天时，天上所发生的事，我们就无法看见基督升到天上时的光景。现今借着这两章圣经，基督升到天上时的光景已向我们启示、陈明出来了。

### 谁配展开那书卷

我们若仔细查读这两章圣经里关于基督在天上的启示，就会看见一幅特别的景象。首先，有一个宝座安置在天上；（四 2；）在宝座上坐着的，乃是掌管宇宙的神，在祂周围有二十四位长老和四活物。

（4，6。）四活物昼夜不歇息的说，“圣哉，圣哉，圣哉，主神是昔是今是以后永是的全能者。”每逢四活物将荣耀、尊贵、感谢，归与那坐在宝座上的神，那二十四位长老，就俯伏在坐宝座的面前，敬拜赞美，说，“我们的主，我们的神，你是配得荣耀、尊贵、能力的，因为你创造了万有，并且万有是因你的旨意存在并被创造的。”

（8~11。）

当二十四位长老和四活物在那里敬拜、赞美时，神手里拿着一个用七印封严的书卷。（五 1。）有一位大力的天使，大声传说说，“有谁配展开那书卷，揭开它的七印？”（2。）这书卷乃是关乎宇宙奥秘的事，然而有谁配揭开这个宇宙之谜呢？宇宙到底是怎么回事，是因何而有，要往哪里去，又要怎样演变，将有怎样的结局？这些乃是一个奥秘，握在那位坐在宇宙的宝座上，掌管宇宙者的手中。在宇宙中“谁配”揭开这奥秘呢？这问题从天上呼喊出来，但整个宇宙竟然没有一位能够回答。因为在天上、地上、地底下，没有一个配揭开那奥秘的。（3。）当约翰看见这样的景象，就大哭起来。（4。）宇宙中若没有一位配展开那书卷，揭开宇宙奥秘的，就真是一件可哀可哭的事！

## 唯有基督配

到了五章五节，有一位天使的长老对约翰说，“不要哭，”因为有一位配的，有一位能的，这一位就是“犹大支派中的狮子，大卫的根”。一面，祂是“犹大支派中的狮子”，指明祂是犹太的后裔；另一面，祂又是“大卫的根”，指明祂是大卫的根源。祂是人，是犹太的后裔；祂也是神，是大卫的根；祂乃是神而人者。祂已经得胜，在十字架上胜过了罪、世界和撒但，并从死里复活，胜过了死亡和阴间，而且升上高天，胜过了空中黑暗的权势。一切顶撞神的，一切出于撒但的，甚至是撒但自己，这一位神而人者，犹大支派中的狮子，都胜过了。所以，祂配，祂也能，揭开宇宙的奥秘。祂是宇宙的中心，宇宙的锁钥；是祂创造宇宙，也是祂救赎宇宙；是祂解决了神在宇宙中的难处，也是祂成功神对宇宙的计划。有了祂，宇宙的奥秘就揭开了，宇宙的问题就解决了。没有祂，宇宙是一出悲剧，叫人哀哭；有了祂，宇宙是一首美妙的乐曲，使人喜乐。

## 得胜的基督就是被杀的羔羊，乃是天上的中心

天使向约翰介绍犹大支派中得胜的狮子，配揭开宇宙的奥秘之后，（5，）紧接着约翰就看见宝座与四活物中间，并众长老中间，有羔羊站立，“像是刚被杀过的。”（6。）这向我们指明三件事：

首先，那配揭开宇宙奥秘，得胜的狮子，就是那成功救赎，被杀的羔羊。天使说祂是得胜的狮子，但约翰看见祂是被杀的羔羊。狮子是对仇敌的，羔羊是对蒙救赎之人的。在天使看，祂是狮子；但显在约翰眼前的，不是狮子，乃是羔羊。天使是站在观景者的立场介绍，约翰是站在蒙救赎者的地位观看。从观景者看来，祂这位胜过一切仇敌的得胜者，乃是雄壮的狮子；但是从蒙救赎者看来，祂这位升上高天的得胜者，乃是被杀的羔羊。祂的被杀，就是祂的得胜。虽然祂被杀是为着救赎属祂的人，却也是为着胜过祂的仇敌。对祂的仇敌，祂是得胜的；对属祂的人，祂是被杀的。祂这位得胜的被杀，成了祂的特别标记，使祂有资格揭开宇宙的奥秘，叫哀哭的宇宙，变为喜乐的天地。

其次，“像是刚被杀过的”这句话，说出两面的事实。一面，约翰所见在天上的光景，乃是在基督“刚被杀”之后的事；因此，这光景指明基督被杀以后，复活升到天上时，在天上所发生的事。祂被杀，一复活升到天上，在神手中那宇宙的奥秘就得以揭开了。另一面，基督的死是常新的，直到永远还“像是刚被杀过的”，尤其是在蒙救赎的人看来，更是这样。每逢我们提到主的死，总觉得新鲜，觉得祂像是刚被杀过的。

第三，这位被杀的羔羊，得胜的狮子，乃是天上的中心，宇宙的中心。祂是站在天上神的宝座与四活物并二十四位长老中间。在神面前，四活物代表所有被造之物，二十四位长老代表一切天使。这位被杀的羔羊，得胜的狮子，站在神的宝座与四活物并二十四位长老中间，（6，）指明在天上，也就是在宇宙中，祂是神与所有受造之物并一切天使的中心。神手中的奥秘是在于祂，一切天使所观看的，以及所有受造之物所期望的，也都在于祂。祂是神而人者被杀并且得胜，祂是得胜的羔羊狮子。祂胜过了神的仇敌，救赎了神的子民，解决了神的难处，成功了神的计划；祂冲破了阴府，升上了高天。在宇宙中，唯有祂配揭开神手中的奥秘；唯有祂配在天上作宇宙一切的中心。因

此，基督这位神而人者，被杀而得胜的羔羊狮子，在天上得着宇宙中的敬拜和赞美。（9~14。）

## 基督在天上得着宇宙中的敬拜和赞美

羔羊从神手中拿过那藏着宇宙奥秘的书卷，正要揭开的时候，四活物和二十四位长老，就俯伏向祂敬拜，并唱新歌，说，“你配拿书卷，配揭开它的七印，因为你曾被杀，用自己的血从各支派、各方言、各民族、各邦国中，买了人来归与神，又叫他们成为国度，作祭司，归与我们的神；他们要在地上执掌王权。”（9~10。）他们歌颂羔羊被杀，成功救赎，因此祂配揭开神的奥秘。同时，宝座与活物并众长老周围，有千千万万的天使，（11，）大声颂赞这位曾被杀的羔羊：“是配得能力、丰富、智慧、力量、尊贵、荣耀、颂赞的。”（12。）此外，在天上、地上、地底下、沧海里的一切受造之物，以及天地间的万有，也都称颂那坐在宝座上的神，与在神宝座前作宇宙中心的羔羊，说，“但愿颂赞、尊贵、荣耀、权能，都归与坐宝座的和羔羊，直到永永远远。”（13。）

宇宙中有两班受造之物：一班是天使，一班是其他所有受造之物；这两班造物在天上，都有代表在神面前。天使的代表是二十四位长老，他们在宇宙中是最先被造的，是长而老者，所以他们是宇宙中的长老。其他所有受造之物的代表，是四活物；他们不仅是代表的人物，也是率领的人物。我们仔细研读启示录四至五章，就会看出二十四位长老不只代表，并且率领许多天使敬拜赞美主；四活物也不只代表，并且率领所有受造之物称颂主。在四章，只有四活物和二十四位长老敬拜赞美神；到了五章，不仅有四活物和二十四位长老，还有许多天使并所有受造之物，敬拜赞美神和羔羊。在四章，敬拜赞美的，只有四活物和二十四位长老；受敬拜赞美的，只有神自己。然而到了五章，敬拜赞美的加多了，多了许多天使和所有受造之物；受敬拜赞美的也增多了，多了被杀的羔羊。乃是在天上有了被杀得胜的羔羊，作宇宙的中心，宇宙中万有的敬拜和赞美，才完全被带进来。宇宙中的万有，因着基督这羔羊被杀得胜，成功了神的计划，配揭开神的奥秘，而敬

拜赞美神和羔羊。基督的被杀得胜，一面使神在祂里面得着宇宙万有的敬拜和赞美；另一面，基督自己也与神一同得着敬拜和赞美。

总而言之，启示录四至五章给我们看见，一幅关于基督在天上的图画。在天上有一个神的宝座，是宇宙的中枢，周围有二十四位长老和四活物；往外一圈有千千万万的天使，外围就是天地间所有的受造之物。基督乃是在这一切作中心，与神同得宇宙中的敬拜和赞美。这就是神对基督的目的，叫基督在万有中居首位，作中心。无论是天使，或是天上、地上、地底下、沧海里的一切受造之物，都以基督为中心，都在基督跟前向神献上敬拜和赞美。这是基督升到天上时，天上所有的光景；这也是现今天上的光景。从基督升天至今，直到祂再来，天上的光景乃是基督在神面前作万有的中心，与神同得万有的敬拜和赞美。

原刊于一九五三年二月“话语职事”第二十期

## 第八章 基督在神的行政里

读经：启示录五章七至十节，六章一节，七章二至三节，九至十七节，八章一至六节，十章一至三节，五至七节，十四章一至四节，六至七节，十四至十六节，十七章十四节，十八章一节，十九章七至二十一节，二十章十一至十五节，约翰福音五章二十二节，使徒行传十章四十二节，提摩太后书四章一节，马太福音十六章二十七节，二十五章一节，十四至十九节，三十一至四十六节，路加福音二十一章二十七节，三十六节，哥林多后书五章十节，腓立比书三章二十至二十一节，帖撒罗尼迦前书四章十七节，罗马书十一章二十六节，撒迦利亚书十四章四至五节。

创世记启示我们，神创造宇宙，也管理宇宙；（一 1~二 25；）以弗所书给我们看见，神创造宇宙，管理宇宙，乃是根据祂的旨意和计划。（一 9~10。）神对宇宙的管理，就是祂在宇宙中的行政；照圣经看，神在宇宙中管理的行政，乃是交与祂所设立的基督，由基督来负责。（徒十七 31，启一 5，五 5~6。）

事实上，神设立祂儿子作基督，就是设立祂作行政者。（林前十五 24~28，启十一 15。）基督就是神的行政者；无论是创造万物，或是成功救赎，基督都在执行神的旨意。（林前八 6，弗一 11，20~22，西一 16~17，来一 2~3。）然而，创造和救赎在性质上不同于管理，管理乃是属于行政一类的事。

人堕落后，一直到基督照着神的旨意成功救赎之前，神在宇宙中也有管理。根据旧约，这个管理也是由基督负责的。（结一 26。）基督成功救赎前的这个管理，是为着引进基督，以成功救赎，而不是为着实施基督所已经成功的救赎；所以不像新约那样，明显的说到神在宇宙中的管理是由基督来执行。新约所记神在宇宙中的管理，都是在基督成功救赎之后，并且都是为着实施基督所已经成功的救赎。因此，这个管理的执行，特别显著的是由基督负责。本篇信息所着重，不是基督成功救赎前神在宇宙中的管理，乃是基督成功救赎后，神借着基督对宇宙所有的管理。

许多人只注意基督在神的创造和救赎里的地位，却忽略了基督在神的管理，就是神的行政里的成分。这个成分是启示录特别启示我们的。启示录给我们看见，基督在成功救赎以后如何到天上，从神的手里接过神那管理宇宙的书卷，成为神一位大力的使者，踏地踏海来执行神对宇宙的管理。（十1~2。）本篇信息我们要来看，在这个管理里，基督占了何等的地位。

## 基督在神对地上三等人的对待里

从基督升天到祂再来，地上的人虽有千万，但只分为三等：一等是召会，包括基督一切的信徒；一等是犹太人；一等是外邦人，就是地上的万民。（参林前十32。）神将来要对待地上的人，就是按这三等。神对这三等人的对待，都是交给基督来执行，使基督在对这三等人的对待里，居首位，作中心。

### 一 在对召会的对待里

在地上的三等人中，与神关系最深的，就是构成召会的一切信徒。一面，他们是神的儿女，是神所生，在地上为客旅。（约叁5。）另一面，他们蒙了神的恩典之后，就有一个责任在地上事奉祂，向祂而活。（罗十二1。）他们在这事上忠心与否，作得如何，有一天神都要审问，以分明的赏罚对待他们。（太十六27，二五14~30。）神所要作的这一切，都是交给那拯救他们、为他们所属的基督来成全，好叫基督在这一切之中，为他们所尊荣。

不仅如此，在这世代末了的时候，基督要回来提接信徒，与信徒相遇。在将来大灾难来到之前，基督要把那些时时儆醒、常常祈求的人，提到天上，摆在祂面前，使他们免去那一切要临到地上的灾难。（路二一36。）所以，在他们被提以前，基督是他们的盼望；（多二13；）在他们被提之后，基督是他们的喜乐。（启十九7。）此外，还有那十四万四千的得胜者，要被提到天上的锡安山，作初熟的果子，归与神和基督自己。基督原是他们所爱、所追随的，到那时，祂更要成为他们的目标；祂无论往哪里去，他们都跟随祂。（十四1，4。）在祂回来的途中，祂之于信徒好像一位“新郎”，是他们所爱慕、等

候的。（太二五 1，13。）基督作为新郎，要迎娶那些爱祂而得胜的信徒，作祂的新妇；那时基督在他们的心中，要成为何等光荣、甜美的一个目标。基督要叫得胜的信徒，和祂同赴祂的婚筵，以基督为那婚筵的中心。（启十九 7~9。）

在大灾难末了，基督要亲自从天上降临，坐在云上，提接大体的信徒，如同收割庄稼。（帖前四 17，启十四 14~16。）基督要按着祂那叫万有归服自己的动力，将他们的身体改变形状，使之同形于祂荣耀的身体，与祂同荣同在。（腓三 21。）基督要提接他们，改变他们，叫他们得荣耀，与祂永远同在。到那时，基督要成为他们所爱戴、所尊崇的唯一目标。（启十五 3~4。）最后，在新天新地，基督要与被变化的信徒，在荣耀里降临到地上，显为信徒荣耀的中心。（二一 2。）在永世里，基督必牧养信徒，使信徒永远免去苦难，得着满足，而事奉神。在神对信徒的对待里，基督永远是一切。（七 15~17。）

## 二 在对犹太人的对待里

犹太人是神的选民。虽然现今因着他们的悖逆，神将他们摆在一边，但是将来神要叫他们所剩下的人，全族得救。在对他们的拯救里，神也是叫基督居首位，作一切。启示录七章给我们看见，神用灾难击打地和海之先，基督作神的使者，要拿着神的印，叫以色列人中十四万四千个属神者受神的印记。（1~8。）这启示我们，在神保守以色列人中那些属祂之人的事上，神是叫基督作执行者，使基督得着彰显。

将来在基督降临到地上时，祂的脚要踏在耶路撒冷前面东边的橄榄山上，使那山裂开，叫那些被敌人围困的以色列遗民得着逃路。（亚十四 4~5。）那时，祂要从耶路撒冷的锡安出来，作以色列人的救主，使他们全族得救。（罗十一 26。）这一切都是说明，在神将来对犹太人所要施行的救恩里，神是如何叫基督作中心，得荣耀。所以没有基督，以色列遗民就没有保守，没有拯救。他们的蒙保守和得拯救，都在于基督。基督是他们的一切。

### 三 在对外邦人的对待里

比较上，虽然外邦人与神的关系最浅，神在他们身上的用意也最轻，但神对他们所有的对待，也都是交给基督执行，好叫基督也在这一切上居首位，得彰显。

启示录里至少有五次提到“另一位天使”，将“另”字冠在“一位天使”前面，表明这位天使与其他天使不同。（七2，八3，十1，十四6，十八1。）这些地方的“天使”可译为“使者”，与马太十三章四十一节者同。照启示录七章二节的描述，“另一位天使”乃是指基督说的。按解经的原则，这一处既是指基督说的，就这同一卷书里其他几处也必是如此。所以，十四章六节所说，将来那将永远的福音传给住在地上之人的“另一位天使”，也是指基督。

将来那“永远的福音”，和今天“恩典的福音”（徒二十24）不同。今天恩典的福音，是传给今天恩典时代的人，叫他们悔改归向神，并相信主耶稣。（21。）将来永远的福音，乃是传给将来那些在大灾难时期的人，叫他们敬畏神，敬拜那创造天地万物的神。（启十四6~7。）这是因为将来在大灾难时期里，敌基督要作两件特别顶撞神的事。一是逼害那些留在灾期里的圣徒，一是立起他自己的像，叫灾期里的人都要敬拜。所以在那时，有一种福音传给外邦人，叫他们敬畏神，不要逼害圣徒；要敬拜那创造天地的神，不要敬拜敌基督和他的像。那些在大灾难时期里的人，就是在这世代末了留在地上的外邦人，等到基督再来到地上审判他们时，就是照着这永远的福音，断定他们义或不义。要来把这永远的福音传给他们的，是基督；以后照这永远的福音审判他们的，也是基督。（太二五31~46。）所以，在神对待外邦人的事上，也是彰显基督的显要。

### 基督在神的审判里

神对各等人有救恩，也有审判。祂这些审判，全都交给基督执行，（约五22，）像祂的救恩全都交给基督成全一样，使基督不只在祂对人的救恩里，并在祂对人的审判里，居首位。现在我们要来看，基督在神几种审判里的情形。

## 一 在对世界的审判里

世界是一天比一天更往败坏里走。败坏带进神的审判，这是神的定律。所以启示录给我们看见，这个世界将来的结局要遇到神的审判。神要用多方的审判，结束这个败坏的世界。这些审判全由基督施行，使基督在神对世界的审判里显为首要。

启示录六章说到七印的灾难，就是神对这世界开头的审判，乃是操在基督手里，由基督施行出来。（1~85。）八章所说七号的灾难，是从第七印来的，（1~2，）乃是神对这世界进一步的审判。在八章给我们看见，这个审判乃是因为基督把圣徒的祷告献到神面前，得着神的答应而倒在地上的；也就是基督因着圣徒的祷告，并随着圣徒祷告所得的答应，施行到地上的审判。（3~5。）十五至十六章说到包括在第七号里那七碗的灾难，是神对这世界末后的审判，所以这审判也是基督因着圣徒的祷告，而倒在地上的。

在十八章里，神对地上那罪恶滔天、作世上一切罪恶集大成之大巴比伦的审判，也是由基督来宣布。当祂来宣布神这个审判的时候，祂显为一位有大权柄的使者，从天降下；祂的荣耀辉煌，地就因祂的荣耀发光。（1~2。）

最终，在十九章神对这世界最末了一批背叛祂的君王，就是敌基督和他手下的君王，以及他们的军队，所施行的审判和击杀，更是由基督执行。在这次审判里，基督自己特别显著，乃是祂自己亲自出来应战，平乱，清除地上反叛神的一切势力。（11~21。）所以我们清楚看见，神对这世界的审判，从始至终都是由基督施行。基督在神这些审判里，乃是主体和中心人物。

## 二 在对召会的审判里

信徒虽然蒙了神的救恩，不必在将来受得救或灭亡的审判，但他们得救后的生活和工作，在基督再来时，还要受审判，以定规他们得赏或受罚；这个审判是“在基督的审判台前”，由基督亲自施行的。

（林后五10。）现今，信徒不仅知道在神的救恩里，基督如何居首位，神的恩典如何显明基督；将来，信徒还要看见，在神的审判里，基督

如何显要，神的公义如何表明基督。无论在神的救恩里或是在神的审判里，无论神赐给恩典或是施行公义，都是要彰显基督，叫基督得荣耀。

### 三 在对世人的审判里

世人是神所造的，与神有关系，对神有责任，至终都要受神公义的审判。将来，历代的世人大多死了，但有一部分活着；所以世人将来受神审判，分作活的和死的两班。无论是活的或是死的，神都叫基督来审判。神已经立定基督作“审判活人死人的那一位”，（徒十42，提后四1，）使基督在祂对世人最终、最大，也是祂在宇宙中最末后的审判里，得到彰显，被人尊崇。

基督审判世上的活人，是在祂再来，降临到地上的时候。祂要把那时世上还活着的人，都聚集到祂在地上的荣耀宝座前，（太二五31~32，）照着祂在大灾难时，向他们所传那永远的福音，审判他们。若是他们那时信从祂所传永远的福音，敬畏神，不逼害圣徒，就是祂的弟兄，反而善待他们，祂就定他们为义人，叫他们进入永远的生命里，（46下，）承受神“创世以来”为他们所预备的国，（34，）就是千年国度里的属地部分；否则，就定他们为恶，叫他们进入那为他们所跟随的魔鬼和他使者所预备的永火里，受永火的刑罚，而永远灭亡。（46上。）基督审判世上的死人，是在千年国度结束以后。那时，祂要坐在白色的大宝座上，叫历代一切不信的死人，都来到祂宝座前，受祂公义的审判，而被扔到火湖里，永远灭亡。（启二十11~15。）

在以上这两次对活人和死人的审判里，神叫基督的荣耀和公义，在历代所有的世人跟前，得以彰显。所以，在神管理宇宙的行政里，无论在哪一面，在哪一点，都是基督作中心，居首位。祂实在是神所设立的基督，负责照神永远的计划，在宇宙中执行一切的行政。在这一切的行政里，我们看见祂是何等居首位，有荣耀，有权能，配得我们的赞美和敬拜。但愿尊贵、荣耀、权能都归给祂，直到永永远远。阿们。

原刊于一九五三年二月“话语职事”第二十期

## 第九章 基督在国度里

读经：创世记十二章一至二节，二十六章二至三节，四十九章十节，出埃及记十九章六节，民数记二十四章十七节，十九节，撒母耳记下七章十二至十三节，诗篇二篇六节，一百一十篇一至二节，五节，八十九篇二十七节，以赛亚书九章六至七节，耶利米书二十三章五节，但以理书七章十三至十四节，二章三十四至三十五节，四十四至四十五节，弥迦书五章二节，马太福音二章，四章十七节，五章三节，十节，二十节，七章二十一节，十八章三至四节，六章十节，三十三节，二十章二十一至二十三节，约翰福音六章十五节，十二章十二至十五节，十八章三十三至三十七节，十九章十二至二十二节，马太福音二十七章十一节，二十九节，四十二节，四十五节，五十至五十四节，二十八章十八节，使徒行传二章三十四至三十六节，五章三十节，路加福音十九章十二至十五节，马太福音二十三章三十九节，哥林多前书十五章二十四至二十五节，启示录十九章十五至十六节，十一章十五节，十二章十节，马太福音六章十三节，诗篇二十四篇七至十节，马太福音二十五章三十一至三十四节，十九章二十八节，启示录二章二十七节，二十章四至十节，撒迦利亚书八章二十至二十三节，以赛亚书二章二至三节，使徒行传三章二十一节。

### 国度是神为基督预定的

在前面的信息里，我们看见召会是神为基督预定的；照样，国度也是神为基督预定的。神为基督预定有召会，重在使基督的“生命”和“荣耀”得着彰显；神为基督预定有国度，重在使基督的“权柄”和“荣耀”得着彰显。正如神要使基督的生命和荣耀得着彰显，就在永远里预定要为基督得着一个召会；照样，为使基督的权柄和荣耀得着彰显，神早就定规要为基督预备一个国度。虽然在旧约里，神从未向人说起祂为基督所预定的召会，却多次多方对人预言祂为基督所定规的国度。

远在列祖时代，神呼召亚伯拉罕时，就提起国度的问题。在创世记十二章，神应许亚伯拉罕成为大国，（1~2，）乃是要为基督预备一个国度。因这缘故，记载基督是国度君王的马太福音，述说基督的

来历，就从亚伯拉罕说起。（一1~2。）当地上的人都跟随撒但的运行，分立成国，弃绝神的管治和权柄时，神就从他们中间呼召出一个人，使他在地上的列国之外另成一国，受神管治，服神权柄。这样，神就使基督在地上得着一个国度，有一个彰显祂权柄的范围。

在创世记二十六章，神向以撒坚定祂对亚伯拉罕的应许，说，“我要将这些地都赐给你和你的后裔；我必坚定我向你父亚伯拉罕所起的誓。”（3。）及至以撒的儿子雅各临终时，神借着雅各给他儿子们祝福的话里，预言那赐平安的细罗，就是基督，要从犹大后裔而出，作国度的掌权者，使万民都归顺在祂权下。（四九10。）

到了出埃及十九章，神借着摩西将以色列人从埃及领出来，到西乃山下，告诉以色列人：“你们要归我作祭司的国度，为圣别的国民。”（6。）这指明神要以色列人归祂作一个国度。在民数记二十四章，神又借着那为外邦君王所买，要来咒诅以色列民的巴兰，预言必有一“星”从雅各而出，必有一“杖”从以色列兴起。（17。）这里的“星”和“杖”都是指那掌权的基督，国度的君王。祂要出于以色列，必执掌大权，（19，）并治服列国。

到了大卫作王的时候，神在地上就正式有了一个可以彰显基督权柄的国度。因此，神应许大卫：“你在世的日子满足，与你列祖同睡的时候，我必兴起你腹中所出的后裔接续你，我也必坚定他的国。他必为我的名建造殿宇；我必坚定他的国位，直到永远。”（撒下712~13。）这启示神要使基督作大卫的后裔，接续他的王位，神也必坚定他后裔基督的国和祂的国位，直到永远。为这缘故，那记载基督为国度君王的马太福音，多次称基督作“大卫的子孙”。（一1，九27，十二23，十五22，二一9。）

此后，神也多次借着不同的人，多方预言基督的作王，与基督的国度。例如：大卫在诗篇里预言，耶和华要叫基督坐在自己的右边，等祂使基督的仇敌作基督的脚凳。（一一〇1。）并且神要向世上抵挡祂的君王说，“我已经立我的王〔基督〕在锡安我的圣山上了。”（二6。）神必使基督打伤列王，从锡安伸出祂能力的杖，也就是掌

权的杖，在祂仇敌中作王掌权。（一一〇5，2。）在八十九篇二十七节，以斯拉人以探预言说，神要立基督为“地上最高的君王”。在以赛亚九章，以赛亚预言，那全能的神、永远的父，要成为一婴孩，就是一子基督，作和平的君；政权必担在祂的肩头上；（6；）祂的政权与平安必加增无穷；祂必在大卫的宝座上，治理祂的国，以公平公义使国坚定稳固，直到永远。（7。）在耶利米二十三章，耶利米预言，基督乃是神给大卫兴起之公义的苗；祂必作王掌权，行事精明，在地上施行公理和公义。（5。）在但以理七章，但以理预言，基督要从神得着权柄、荣耀和国度，使地上各族、各国、各方言的人都事奉祂。（13~14。）到这世代末了，基督作为非人手所凿出来的石头，要从天而出，打碎地上的列国，设立祂自己的国。（二34~35，44~45。）祂的权柄是永远的权柄，不能废去，祂的国必不毁坏。（七14。）在弥迦书五章，弥迦预言，那从亘古就有的基督，要生在犹大的伯利恒，在以色列中作掌权者。（2。）

旧约里上述关乎基督作王和基督国度的预言，清楚证明国度乃是神为基督所预定的，是神迫切要为基督得着的，好使祂所赐给基督的权柄和荣耀得着彰显，叫基督借着在国度里的掌权，得着荣耀。

## **国度在基督身上，是撒但所破坏，神所成全的**

从国度这面说，基督降生是要作犹太人的王。（太二1~2，二七11。）所以，那侵占基督王权的撒但特别妒忌这事。基督一降生为人，撒但立刻借着他的傀儡，就是那在犹太人中掌权的希律，千方百计要害死婴孩基督。然而，神在祂大能的主宰下保守了婴孩基督，使祂免去希律的杀害。（二1~18。）

以后，基督受神差遣出来尽职，向人传扬祂的国度，要人悔改并接受。（四17。）主向门徒说到，祂的国度乃是属天的，其性质和属地的国度全然不同，并叫他们追求这属天的国度。（五3，10，20，七21，十八3~4，六10，33。）然而，撒但使主的门徒无法领会主的国度是属天的，叫他们总是带着属地国度的眼光认主耶稣为王，使主不能带领门徒认识祂属天的权柄。（二十21~23。）此外，撒但既

看见他一时无从借着属地的犹太人杀害基督，就鼓动犹太人用属地的方法强逼基督作王，（约六14~15，）企图破坏主的国度，使祂的国度失去属天的性质。然而，基督一一识破并且胜过了撒但的诡计和拦阻。基督从没有让祂的国度失去属天的性质，而变作属地的。

撒但虽然不断唆使犹太人反对基督，神却安排一个环境，叫他们欢迎祂为“在主名里来的以色列王”。（十二13。）后来，撒但竟叫犹太人以这个为罪名，控告主耶稣，将祂置于死地。当彼拉多审问耶稣说，“你是犹太人的王么？”主耶稣回答彼拉多说，“我的国不属这世界；我的国若属这世界，我的臣仆必要争战，使我不至于被交给犹太人；只是我的国不是来自这里的。”这意思是祂的国不是属地的，乃是属天的。因此彼拉多又问祂：“这样，你不是王么？”耶稣回答说，“你说我是王，我为此而生，也为此来到世间，为要给真理作见证；凡属真理的人，就听我的声音。”（十八33~37。）这话清楚指明，主耶稣到地上来，目的是要作诸天之国的王，但是那些跟随撒但，属地的犹太人却弃绝了祂。（十九12~15。）尽管如此，当主耶稣被钉十字架时，彼拉多却写了一个标示，安在主耶稣的十字架上：“犹太人的王拿撒勒人耶稣，”（19，）标出祂是犹太人的王。

主耶稣是犹太人的王这件事，乃是撒但所忌恨的。为此，撒但叫罗马兵丁，以祂是犹太人的王而戏弄祂，（太二七27~31，）也叫犹太人的官长以此讥讽祂。（41~43，可十五 31~32，路二三 35。）然而，神却在主耶稣死时，用天地间的种种奇异景象，证明祂是非凡的。（太二七 45~54。）

虽然撒但叫犹太人杀死了主耶稣，弃绝主作他们的王，但神却叫主耶稣从死里复活，（徒五30，）赐给祂天上地上所有的权柄，（太二八 18，）将祂高举在自己的右边，（徒二 33，）立祂为主为基督，（36，）作君王。（五31。）此外，神差遣圣灵，借着使徒们向犹太人见证，他们挂在木头上杀害的耶稣，神已经叫祂复活了，并且立祂为主为基督，作元首。（30~31，二36。）但是撒但仍叫犹太人恨恶基督，不愿意基督作他们的王。（路十九12~14。）然而，至终神要

叫他们将来余剩的人（犹太遗民）欢迎基督，承认祂是在主名里来的王。（太二三 39。）

## 国度是基督到神那里去所要领得的

基督在地上成功了救赎，完成使祂得着国度的合法手续，就升到天上神那里，从神手中领得国度。在路加十九章，主耶稣说自己好比一个贵胄，往天上的“远方”去，要“得国”回来。（12。）五旬节那天，圣灵借着彼得为基督作见证说，神已经叫基督坐在自己的右边，等神使仇敌作基督的脚凳。（徒二 34~35。）在林前十五章，使徒保罗说，“基督必要作王，直到神把一切仇敌都放在祂的脚下。”（25。）此外，但以理在夜间的异象中，看见基督到神面前领得国度。（但七 13~14。）这些都向我们指明一件重大的事，就是基督升天，乃是到神那里去领得国度，好在日期到了的时候，彰显祂的权柄和荣耀。

## 国度是基督从神那里所要带来的

基督到神那里领得国度，不是要留在那里，乃是要“得国回来”。（路十九 12 下。）将来时候到了，就是在第七号吹响的时候，基督要从天而出，带着权柄、荣耀和国度回到地上，显为“万王之王”，用祂的权能打碎地上的列国，消除列国一切反叛的势力；（启十九 15~16；）这样，世上的国，就成了基督的国。（十一 15。）那时，祂的国度和权柄就得以在地上完全实现。（十二 10。）

## 国度是彰显基督的权柄和荣耀的

但以理七章十四节说，“权柄、荣耀、国度都给了祂，使各族、各国、各方言的人都事奉祂。祂的权柄是永远的权柄，不能废去，祂的国必不毁坏。”这节将权柄、荣耀、和国度联起来，指明权柄、荣耀、和国度有其特别连带的关系。要彰显荣耀，就得掌权；要掌权，就得有国度；这是自然的。国度乃是一个掌权的范围，在这范围里，借着掌权，荣耀得以彰显。所以，国度是指使基督的权柄和荣耀得着彰显的范围。虽然今天召会也有一点彰显基督的权柄和荣耀，但这个

彰显太微弱，而且是属灵、隐藏，人凭外面的眼睛所看不见的。将来国度对基督的权柄和荣耀所有的彰显，乃是强大、具体、且明显的，是人在外面看得见的。到那天，人能具体的看见，并实际的认识，什么是基督的权柄和荣耀。

召会是基督的身体，（西一24，）是彰显基督生命的一个生机体，虽然有基督的荣耀，却是奥秘、隐藏的。国度是彰显基督权柄的一个范围，不但有基督的荣耀，而且是具体、明显的彰显出基督的荣耀。一提起召会，我们就想起基督的生命；一提到国度，我们就该想到基督的权柄和荣耀。

## 国度是以基督作王为中心

国度一实现出来，基督就要作“荣耀的王”。（诗二四 7~10。）当祂审判地上活着的万民时，祂乃是坐在“荣耀的宝座”上的君王。（太二五31~34。）祂要在国度里，“在祂荣耀的宝座上，”（十九28，）作王一千年，用神所赐给祂那神圣属天的权柄，管辖地上的万国，（启二27，）在地上施行公理和公义。（耶二三5。）那时，今世得胜的信徒要作祂的伴侣，与祂一同作王。（启二十四，6。）将来得救的犹太遗民要在地上作祭司，为基督教导地上的万民；（赛二2~3，亚八20~23；）而这些万民乃是那些在大灾难期间，听见永远的福音而敬畏神、善待基督徒和犹太人的“绵羊”，（启十四6~7，太二五31~34，）他们要在地上作百姓，受犹太人带领，归顺并服事基督。基督就在国度万物复兴的时代，（徒三21，）以荣耀君王的身分作这一切的中心，借着祂的权柄，彰显祂的荣耀。

## 国度是为基督引进永世的

基督在人中间的彰显，开始于祂的成为肉体，归结于永世。祂是话成为肉体，成功了十字架的救赎。十字架产生召会，召会带进国度，国度引进永世。然而，话成肉体彰显基督，怎样不如召会彰显基督；召会彰显基督，也怎样不如国度彰显基督；国度彰显基督，又不如永世彰显基督。换句话说，召会之于基督，怎样不如国度；国度之于基督，也怎样不如永世。基督需要话成肉体，更需要召会。祂需要召会，

更需要国度。而祂需要国度，也更需要永世。国度彰显祂，特别是在权柄和荣耀方面，虽然已经比召会更丰满了，但还不够丰满，还不是最丰满。基督的彰显，需要一个比国度更大、更美的范围。祂需要无限量的永世，使祂得着最丰满的彰显。这永世乃是将来的国度要为基督引进的。

及至国度的末了，基督解决了撒但和人末次的背叛，清除了宇宙中一切抵挡神的势力，（启二十 7~10，）就把国度交还给神。（林前十五24。）如此，国度就结束，永世就开始，基督就要进入祂最丰满，也是最终极的彰显里。

原刊于一九五三年三月“话语职事”第二十一期

## 第十章 基督在永世里

读经：启示录二十一章一节至二十二章五节。

### 永世是神最终的目的

前几篇信息，我们看过基督如何在神的计划里，如何在神的创造里，如何在神的救赎里，如何在基督徒里，如何在召会里，如何在天上，如何在神的行政里，并如何在国度里。本篇信息我们要来看，基督如何在永世里；这是关于基督的异象最终的一幕。

永世就是永远。就着在时间里的人来说，时间有已往和将来的分别；但就着在时间之外、超乎时间的神来说，是没有时间分别的。已过的永世，是在万有被造之前，就是圣经所说的“创世以前”，（彼前一20，）时间还没有开始，天地还没有起头。将来的永世，是在千年国度之后，旧天旧地都过去了，新天新地来到时开始的。本篇信息说到基督在永世里，是指基督在将来的永世里。这将来的永世，乃是神为着基督要有的最终目的。神所作的一切，都是以将来的永世为最终目标。无论祂的计划、创造、救赎和管理，都是为着达到将来永世这个最终的目的。祂的计划生出祂的创造，祂的创造需要祂的救赎，祂的救赎产生召会，召会带进国度，国度引进永世。所以永世乃是这一切的最终归宿。

### 神在永远里的愿望

我们若认识圣经，就能看出其中有一个含蓄的真理，就是在永远里，在已过的永世里，三而一的神—父、子、灵，曾有过一个神格会议。父要叫子得荣耀，要叫一切的荣耀都归与子，灵就愿意来成全这事，而子也愿意叫父得着彰显。因此，神格之间仿佛有了一个定规，有了一个计划，要创造万有，以荣耀子，以彰显子的荣耀，叫父在子里得着彰显，子在灵里得运行。虽然照着字句，这在圣经中好像找不出根据，但我们若把圣经读得透一点，不仅读字句，更是意会它的意思，我们就能读出，这是圣经里一幅“写意画”的含意。

在已过的永远里，还没有天地、万有和人，只有父、子、灵一三而一的神存在的时候，祂们就有一个愿望，要叫父在子里得彰显，子在灵里得运行，使子得着荣耀。然而，要以什么为寄托，以什么为凭借，以什么为范围呢？为此，三而一的神定规要有一个宇宙，和其中的万有与人类，好以宇宙为范围，以万有为凭借，以人类为寄托，在其中使父得以在子里彰显出来，子得以在灵里运行出去，而得着荣耀。所以，三而一的神在永远里，就盼望能进到人里面，叫人有祂的生命和形像，也进到祂的荣耀里，使祂的荣耀从人身上，在宇宙中，彰显在万有里。（创一 26，弗一 4~14。）

## 神的愿望在永世里得着完满的成全

神这个在永远里的愿望，要一直等到将来的永世，才能完满的得着成全。创造虽然是为着成全神这个永远的愿望，但创造尚未能这样成全，因为在创造里，神自己还没有进到人里面，并且人也没有祂的生命，更没有进到祂的荣耀里。等到神来成为肉体，（约一 14，）祂在宇宙中，在万有间这个永远的愿望，才开始成全。祂的成为肉体，使祂进到人里面与人联合，叫人有祂的生命和性情，成为祂的一部分。从祂成为肉体那时起，祂一直作工，叫伯利恒神成为肉体的故事一再重演，叫祂能进到许多人里面，与许多人联合，成为许多人的成分。这就是祂救赎的工作。这个工作所产生的结果，乃是一个出于祂自己，并在祂自己里面的新创造。这个新创造，是神救赎的工作，乃是神将祂自己作到旧创造里，从旧创造变化而成的。

神这个救赎的工作，要一直作到旧天旧地都过去，新天新地进来时才完成。到那时，所有的旧创造都变成新创造。原来在旧创造里没有神的生命，没有神的成分；等到旧创造经过祂救赎的工作变成新创造时，里面就满有神的生命，满有神的成分。就如我们的旧人原没有基督的生命和成分，等到我们经过基督救赎的工作变成新人时，（弗二 11~15，）就有基督的生命和成分。所以，将来永世里的新天新地和其中的一切，既是满有神生命和成分的新创造，就使神在永远里的愿望，得着完满的成全。

## 永世的光景

将来永世来到时，旧创造已完全过去，因为“一切都更新了”。

（启二一 5。）永世里再没有旧创造的影儿，一切都是新的一新宇宙、新万有、新天新地。在新地上有新列国，当中有新耶路撒冷。在新耶路撒冷里，有神和基督的宝座。（二二 1。）在那宝座上，神在基督里，以新耶路撒冷为中心，管治永世的新宇宙。

正统解经的人都承认，启示录末了所说的新耶路撒冷，一面是实在的城，一面又是象征的城。就实在一面说，新耶路撒冷是神为蒙救赎的人，所经营、建造的一座城，（来十一 10，16，）作他们永远的住处，也就是祂自己的住处。（十二 22，加四 26。）这城是四方的，全是纯金的，如同明净的玻璃，城墙是用碧玉造的。（启二一 16，18。）城墙的根基是用十二种宝石装饰的，上面有十二使徒的名字。

（19~20，14。）东、北、南、西边各有三门，共十二个门，门上写着以色列十二个支派的名字，每一个门是一颗珍珠。城内只有一条街道，经过十二个门盘旋而上，达到中央神和基督的宝座。街道是纯金的，好像透明的玻璃。（12~14，21。）在街道当中，有一道生命水的河，发源于神的宝座，顺着街道盘旋而流。在河里有一棵生命树（生命树原文是单数的），随河流生长，蔓延在河的两岸，每月都结出果子。（二二 1~2。）城内有神和基督为殿，就是有神和基督的同在，为敬拜的所在。那城内不需要日月光照，也不再有什么黑夜，因为有神的荣耀光照，又有基督为城的灯。（二一 22~23，25。）只有历代蒙救赎，名字记在生命册上的人才得进去，享受其中生命树的果子和生命河的水。（27。）他们在其中，一面作祭司事奉神，一面作君王管治四围的列国，直到永远。（二十 6，二二 3，5。）这是何等荣耀的一座城，能住在其中是何等福气。

就象征一面说，新耶路撒冷是历世历代所有蒙救赎的人，包括旧约里蒙恩的人，因为有十二支派的名字在城门上，也包括新约里蒙恩的人，因为有十二使徒的名字在城墙的根基上。（二一 12，14。）就实在一面说，新耶路撒冷是一座荣耀的城；就象征一面说，她是一班

荣耀的人；所以她能作基督的配偶，能作基督的新妇，基督的妻子。

（2，9。）新耶路撒冷是神历代救赎的工作所建造的，其材料乃是基督死而复活的生命的性情、并神的荣耀，分别由珍珠、金子和宝石所象征。珍珠为蚌受伤而产生，象征新耶路撒冷是基督死而复活的生命所产生的，这是她的起头，所以是入门。金子在圣经中象征神的性情，这是新耶路撒冷的内容。新耶路撒冷里面和其中的街道，都是透明的纯金，表明她里面的一切都是神的性情，都是透明的。宝石则象征神显出来的形像。（参启四3，但十6，出二四10。）

新耶路撒冷里所有的是纯金，外面（墙和墙的根基）所显出的是宝石。这意思是，她里面所有的是神的性情，外面所显的是神的形像。神显出来的形像好像碧玉，（启四3，）而新耶路撒冷外面的墙，就是用碧玉造的，她所发出的光辉也好像碧玉。（二一18，11。）这给我们看见，新耶路撒冷外面的形像，就是神的形像；她所发出的光辉，就是神形像的光辉。所以，她是出自神在基督里死而复活的生命的性情，外面全是神荣耀的形像，彰显神荣耀的光辉。并且她里面还有神和基督的同在，神和基督的宝座，有对神和基督的敬拜与事奉，也有神和基督的掌权。神和基督充满并照耀在她里面，神和基督的宝座流出生命作她的供应和享受。

## 永世是神与人同在、神与人调和的时候

永世是神与人同在、神与人调和的时候。那时，新耶路撒冷是神的帐幕在人间，是神“与人同在”之处，（启二一3，）是“以马内利”（太一23）的最高意义，是旧约会幕预表的完满成全，是“话成了肉体，支搭帐幕在我们中间”（约一14）的最终成就，也是神在基督里与祂历代子民同在的绝顶表现。那时，神与人同在的一切实际，都要丰满的给人经历；神与人同在的所有福分，也都要完全给人享受。今天这一切仍是奥秘、隐藏的，能感觉而不能看见的；到那时，一切都是具体、明显的，能感觉也能看得见。

那时，新耶路撒冷不只是神与人同在之处，更是神与人调和的结晶。神所愿并所要的与人同在，不是客观的，不是在人外面，与人两

立的；乃是主观的，在人里面，与人调和为一的。历代以来，神所要得着的与人同在，都是如此。到永世，神这个与人调和的同在，要在新耶路撒冷里显得完满。

在新耶路撒冷里，数目大都是“十二”。根基是用十二种宝石装饰的，上面写着十二使徒的名字。门也是十二个，用十二颗珍珠造的，上面有以色列十二支派的名字。（启二一14，19~21，12。）墙高是一百四十四肘，（17，）是十二肘的十二倍。城的长宽高，都是“一万二千斯泰底亚”，（16，）是十二的一千倍。城中的生命树，十二个月结十二样果子。（二二2。）在新耶路撒冷里，除了宝座是一个，街道是一条，河是一道，树是一棵之外，（1~2，“一”是指独一的神，）其他的都与十二有关。十二乃是三乘四的得数。三，是指三而一的神；四，根据四活物是受造之物的代表，乃是指受造之物。所以在新耶路撒冷里，“十二”这个数目，说明新耶路撒冷是神与受造之人相乘的结果，是神与人调和而成的结晶。

启示录在起头给我们看见，召会的数目乃是“七”。（一11，20。）根据主给召会七封书信的结语来看，“七”这数字分作三和四。三和四加起来是七，这意思是，神和人加起来就是召会。但那是三加四，不是三乘四，是神和人加起来，不是神和人调起来。神和人从加起来，就开始调和，直到新天新地来到时，才调和得完全，成为一个“十二”的新耶路撒冷；神在人里面，人也在神里面，神是人里面的成分，人是神外面的彰显。

## 神和基督是永世的中心

在永世里，外围是新天新地和新万有；往里一圈，是地上的新列国；（二一1，24；）再往里一圈，是新耶路撒冷，当中是神和基督的宝座，（二二1，）神和基督在其上作永世的管理者。所以，神和基督乃是永世的中心。就实在的城一面说，神和基督在新耶路撒冷中央的宝座上，管治新宇宙。又作其中的殿，住在其中，作敬拜的中心，受人敬拜和事奉。并且神还作其中的光，以基督为灯，在基督里，从城的中央普照出去，透过城墙，照亮地上的新列国；新列国就借着城

的光行走。同时，新列国的君王也都将荣耀带进那城。（二一 22～24。）在城里的神和基督，就成了新宇宙荣耀的中心。所以在永世里，神和基督乃是管治、敬拜、光照、并荣耀的中心。

就象征的城来说，在永世里，神和基督在所有蒙救赎的人里面，作一切的中心。在那些蒙救赎的人里面有神和基督的宝座，神和基督在其上作管理的中心；神和基督也住在他们里面，与他们同在，作敬拜的中心。神是他们里面的光，基督是散发这光的灯，所以神在基督里也成了他们光照的中心。神是他们里面的光，基督是他们里面的灯，他们就是这灯的外罩。神在基督里，照亮在他们里面，透过他们照耀出来，照亮在他们四围的列国，使列国的人都行在神在基督里从他们里面所照耀出来的光中。所以在永世里，有一个新的天地作范围，里面有一班新的人作基督的具体化身，基督在这班人里面，神又在基督里面。神在基督里面彰显出来，基督在这班人里面照耀出去，照在列国的人身上，照在列国人跟前，列国的人就活在这荣光里。

在这里我们要看见，在永世里神是光，基督是灯，新耶路撒冷把这灯里的光照耀出去，叫列国的人活在这光中。神是在基督里，以基督为彰显，像电在电灯里，以电灯为发表一样。神所以在基督里，以基督为彰显，乃是要叫基督得荣耀，就像电在电灯里发表出来，叫电灯发光照耀一样。神虽然是新耶路撒冷的光，但新耶路撒冷的灯却是基督。神是将祂自己摆在基督里，以基督为发表。新耶路撒冷只能从基督得着神的光，而将基督里的光照耀出去。这样，基督就成了新耶路撒冷的内容和彰显。

神虽然是新耶路撒冷的中心，却是在基督里作她的中心。基督是神的所在，是神的发表，也是新耶路撒冷中心的内容和外围的彰显。神是在基督里，新耶路撒冷又是以基督为内容、为彰显。所以，在新耶路撒冷里，基督就是神，基督也就是这城。基督盛着神，装着神，作城的内容和彰显，而显在万有里。基督是一切，又在一切之内。

（西三 11。）

神在基督里面，基督在蒙恩的人里面，蒙恩的人将基督照耀在列国的人面前，在万有中使基督的荣耀得着彰显，这就是永世的光景。今天，我们乃是这光景的初熟果子。（雅一18。）神在基督里面，基督在我们里面，我们活出基督，叫祂得着彰显，得着荣耀。这是神永远的目的，这也该是我们今天的生活。

## 关于基督的结语

从本系列信息，我们可以清楚看见，基督如何是一切，又在一切之内。在神的计划、创造和救赎里是如此，在基督徒和召会里也是如此。在神的行政和国度里是如此，在天上和永世里也是如此。在这一切之中，基督乃是一切。祂是计划的神，也是神的计划。祂是创造者，也是受造者。祂是救赎者，也是蒙救赎者里面的救赎。祂不仅是成功救赎者，并且祂进到蒙救赎者里面，作了他们的救赎。祂自己就是我们的救赎；祂是基督徒的生命，也是基督徒的一切。祂是召会的头，也是召会的生命。（西一18，三4。）基督徒是祂的肢体，召会是祂的身体，（林前六15，弗一23，）所以基督徒是祂，召会也是祂。基督是神宇宙中的执政者，也是神国度里的君王。（启十一15。）祂是天上的权柄，也是天上的荣耀。祂是永世的中心，也是永世的彰显。祂是一切！祂是生命，是真理（实际），也是道路。（约十四6。）祂是亮光，也是能力。（一4，林前一24。）祂是生命的粮，也是永活的水。（约六35，七38。）祂是圣别，也是公义。（林前一30。）祂是安慰，也是安息。（路二25，腓二1，太十一28。）祂是倚靠，也是盼望。（西一27。）祂是阿拉法，也是俄梅嘎。祂是初，也是终。（启二一6。）祂是宇宙中的一切。宇宙中有生命，祂就是生命；宇宙中有亮光，祂就是亮光。宇宙中有温柔、谦卑，祂就是温柔、谦卑；宇宙中有爱、忍耐，祂就是爱、忍耐。祂是宇宙中一切之真。宇宙中任何东西，没有祂，就是假的，就是虚的；有了祂，才是真的，才是实的。（西二17。）

一切都是基督，一切都在祂里面，都在祂身上。神自己在祂里面，神的工作也在祂身上。神的计划系于祂，神的创造和救赎也都在于祂。

基督徒和召会生在祂里面，万有也挂在祂身上。离开祂，就没有神，也没有神的计划。离开祂，就没有神的创造，也没有神的救赎。没有祂，就没有基督徒，也没有召会。没有祂，就没有神的行政，也没有神的国度。这些都集中在基督身上，都以祂为中心，以祂为目的。祂是这一切的出处，也是这一切的归宿。一切都在祂里面，都在祂身上归一。神在祂里面，人也在祂里面。造物者在祂里面，受造者也在祂里面。救赎者在祂里面，蒙救赎者也在祂里面。一切都在祂里面，都在祂身上。祂包括一切，挂着一切。整个宇宙，一切万有和神自己，加上人类，都集中在基督身上。

基督在时间之外，又在时间里；祂超越空间，又在空间里。祂在永远里，也在今天；祂在天上，也在地上。从前祂在彼得、保罗里面，今天祂在你我里面。当我们敬拜祂在天上，又觉得祂在我们里面。当我们赞美祂从前行走在犹太地，又觉得祂在我们身边。祂充满时间，也充满空间，祂充满一切。这是神的基督，是我们荣耀的主！有一天要来到，一切都要充满祂，万有都要彰显祂，祂要在万有里显为大，在一切之上居首位。（一 18。）

今天祂已经进到我们里面，要以我们为初熟的果子，（雅一 18，）彰显祂自己，好带进那荣耀的日子。我们如果看见这个，我们作基督徒就要有何等的转变。我们要专以基督为中心、为目标，而活在祂里面，让祂是一切，又在一切之内。这是神在永远里所要达到的目标，也是我们今天所该有的追求。

原刊于一九五三年三月“话语职事”第二十一期

# 第十一章 十字架的地位

读经：以弗所书一章七至九节，彼得前书一章二十节，启示录十一章二十二至二十三节，希伯来书九章十四节，路加福音二十四章二十五至二十七节，四十四至四十六节，哥林多前书二章二节，一章二十三节，十八节，加拉太书五章十一节。

本系列信息有两个段落，前十篇是讲到基督；从本篇信息起，我们要来看第二个段落，说到十字架，就是基督的十字架。照圣经所启示的，基督的十字架乃是指基督的死，这是一件非常重大的事，在圣经中有其特殊的地位。我们要从几方面来看基督十字架特殊的地位，以认识其重要性。

## 十字架是神所计划的

以弗所一章七节说，“我们在这蒙爱者里面，借着祂的血，照着神恩典的丰富，得蒙救赎。”这里说，我们在神的爱子里面，借着祂的血，得蒙救赎，乃是照着神恩典的丰富；而这恩典是“照着祂的喜悦，使我们知道祂意愿的奥秘；这喜悦是祂在自己里面预先定下的”。（9。）我们借着神爱子的血所蒙的救赎，乃是基督在十字架上成功的。这里既说到这救赎是照神的喜悦所计划的恩典，就给我们看见，十字架乃是神照祂喜悦所计划的。神对于十字架的计划，乃是根据祂的旨意，所以认识十字架，能叫我们知道神旨意的奥秘。

在神的计划里，除了基督以外，没有什么比十字架有更大的地位。十字架和基督都是神计划里的中心；一个是手续的中心，一个是目的的中心。基督是神计划的目的，十字架是神计划的手续。神所计划的一切，如何是以基督为目的，为着基督成就的；照样，也都是以十字架为手续，并借着十字架成全的。所以，基督是神计划的目的中心，十字架是神计划的手续中心。神计划里所定规要作的一切，以目的说，都不在基督以外，都不能离开基督；以手续说，都不在十字架以外，都不能离开十字架。没有基督，神的计划就没有目的；没有十字架，神的计划也没有手续。

## 十字架是永远的

神的计划是祂在永远里定规的，所以十字架既属于神的计划，就是从永远里来的，不是在时间里才有的。许多人以为十字架是神临时的救法，是因着人犯罪该灭亡，神的爱就叫主耶稣来，为人设立十字架的救法。这种说法似乎没有错误，但远够不上圣经的启示。因为这种说法，是把十字架当作神执行祂计划的中途遇到难处，临时想出的补救办法。事实上，圣经给我们看见，十字架乃是神在永远里所计划、所定规的。（彼前一20。）在人还没有被造，还没有犯罪堕落，甚至宇宙还没有被造，时间还没有起头以先，早在无始的永远里，神就照着祂自己的喜悦，凭祂的预知、先见，计划了十字架的救赎。所以，十字架是神永远的定规，不是祂一时的补救；是神在永远里就计划好的，不过是在时间里得着成全而已。因此圣经才说，那要来成功十字架的基督，是“在创世以前”就被神预备好了的。远在创世以前，一切还没有开始的时候，神在祂永远的计划里，就定规要基督来成功十字架的救法。十字架是在创世以前，在已过的永远里，就已经定规好了。

十字架不只是从已过的永远里来的，也是在将来的永远里存在的。基督不只今天在天上是被杀过的羔羊，（启五6，）即使在将来的永世、永远里，祂仍是被杀过的羔羊。（十三8。）基督这“羔羊”的名称，说明祂是曾被杀过的；而祂被杀的故事，就是十字架。所以一提到祂这“羔羊”的名称，就叫我们想起祂十字架的故事。在将来的永世里，基督还是羔羊，还被称作“羔羊”，这意思是，在将来的永远里，祂的十字架仍然存在，祂十字架的故事仍被我们记忆，被我们看见。

不只如此，在将来的永世里，基督仍是神与我们蒙救赎者之间的羔羊；在将来的永远里，祂十字架的果效在神与我们蒙救赎者之间仍然存在。将来的永世乃是祂的十字架所产生的最终结果；祂十字架的果效，在其中不只仍被我们记忆，被我们看见，并且仍被我们享受。在将来的永世里，直到永远，神仍在祂这被杀的羔羊里，与我们同在，

作我们的生命之光和一切。我们也仍在祂这被杀者里面，享受神的丰满，彰显神的荣耀。在我们身上，在我们与神之间，祂的被杀有永远的果效；这果效使我们与神之间的关系，能存到永永远远。祂“借着永远的灵，（在十字架上）将自己无瑕无疵的献给神”。（来九14。）所以，祂的十字架所成功的一切，不是一时的，乃是永久的；十字架的果效，不是暂时的，乃是永远的。

请记得，十字架是永远的，是永远里的一件事，是从永远里计划的，也是存在到永远的。十字架在永远里的地位，说出十字架的重要性。我们若以为十字架是临时的，若看十字架不过是时间里的一件事，十字架的重要性就被我们减轻了。这是不应该的。

## 十字架是旧约预言的中心

因着十字架是神在永远里所计划、定规，到了一定的时候，要在时间里成全的，并且因着十字架与我们的关系深重，所以在成全的时候来到之前，神在旧约里，多次多方的用预像、预表和预言，清楚详细的预先将十字架向我们启示出来。

神在旧约里，不只用预表和预言启示祂所要差来的基督，也说明祂借着基督所要成全的十字架。在旧约里，我们怎样在基督未来之先，就能清楚的认识基督，也照样在十字架未成全之前，就能明确的看见十字架。可以说，旧约里怎样满了基督，也照样满了十字架。

例如，在伊甸园里有牺牲的受死，（创三21，）然后有亚伯所献的羊，（四4，）以及列祖和历代以色列人所献之祭牲，特别是逾越节之羊羔（出十二，参林前五7）的被杀；此外，还有祭坛和其上的祭物，（参来十三10，）被击打的磐石，（出十七6，参林前十4），被挂在杆子上的铜蛇，（民二一9，参约三14，）以及被定罪者挂在木头上被治死（申二一22，参加三13）等，都是神用预表的方式，把十字架预先向我们描绘出来，给我们看见。

又如创世记三章十五节（参来二14），诗篇二十二篇一节和六至十八节（参太二七46，39~44，约十九23~24），以赛亚五十三章

四至十节（参彼前二 24，林后五 21），以及撒迦利亚十二章十节（参约十九 37）等处所说的，都是神用预言的体裁，对我们预先说明十字架的一切。

我们若明白圣经，就能在旧约的预表和预言里看见，十字架在神的思想 and 启示里占有何等重要的地位！一切祂所要成全、所要得着的，一切祂所应许、所要作在属祂之人身上的，一切祂所赐给祂百姓的，都要借着十字架，以十字架的工作为中心，要从十字架，经过十字架，而达到一切。十字架和基督都是神在旧约里预言的中心；一个是手续，一个是目的。我们必须认识此二者，才能明白旧约的预言。基督和十字架是旧约预言的锁钥，认识此二者，才有通晓旧约预言的诀窍。这就是主耶稣在复活以后，所带领门徒们认识的。（路二四 13~27。）

## 十字架是新约启示的中心

旧约引进新约，而新约成全旧约。旧约的预言既是以基督和祂的十字架为中心，新约的启示就更必如此。新约的启示不只着重说到基督，以基督为一切的中心，也着重说到祂的十字架，以祂的十字架为中心。四福音书怎样给我们看见基督，也照样给我们看见祂所成功的十字架；其中怎样将基督向我们描绘出来，也照样将基督所成功的十字架活画在我们眼前。我们要明白四福音书，就必须认识其中的基督，也必须晓得其中的十字架。

使徒行传见证复活升天的基督，也见证祂的十字架。基督的十字架使基督进入复活并升天，使祂成为复活升天的基督。所以，要认识这位基督，就必须看见祂的十字架，从祂的十字架来认识祂。基督如何是使徒行传里的目标，祂的十字架也照样是其中的根据。

书信里的信息更是将基督和祂的十字架并重。保罗说，“我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。”（林前二 2。）保罗不传任何别的东西，不传犹太人所要的神迹，也不传希利尼人所求的智慧，他只传“钉十字架的基督”。（一 22~23。）他看基督是神的能力，（24，）基督的十字架是神的大能。（18。）基督是保罗信息的中心，基督的十字架也是他信息的中心。

他所以被人“讨厌”，就是因为他传基督的十字架，而不传别的；但他所以为神所用，他的信息所以有能力，也就是因为他不传别的，只传基督的十字架。彼得和约翰也一样，一面以成功救赎的基督为他们信息的中心，一面以基督所成功的救赎，就是祂的十字架，作他们信息的重点。（彼前一 3，18~19，二 21~24，三 18，四 1~2，约壹一 7，三 16，四 10，五 6。）所以，要明白书信的信息，就必须认识基督和祂的十字架。人唯有看见基督和祂的十字架，才能摸着书信里的实际。

启示录是“耶稣基督的启示”，（一 1，）要把天上的幔子打开，将基督启示出来，所以是一卷特别给我们看见基督的书。然而启示录所给我们看见的基督，虽然是在天上、在永世里，得着荣耀的基督，却是刚被杀过的羔羊。（五 6。）启示录说到基督的身分，特别以刚被杀过的羔羊称呼基督。“羔羊”这名称，就是叫我们想起基督的十字架，也就是叫我们注意基督的十字架。所以，启示录也是以基督为中心，并以基督的十字架为重点。

十字架和基督都是新约启示的中心；我们要认识新约的启示，就不只必须认识基督，也必须认识十字架。基督与十字架乃是明白新约启示的诀窍。

## 十字架是神救赎的中心

十字架所以在旧约的预言并新约的启示里占有重要的中心地位，是因为十字架乃是神救赎工作的中心。神一切救赎的工作都是基督作的，也都是借着十字架作的。在基督以外，怎样没有神的救赎，离开十字架，也照样没有神的救赎。十字架和基督都是神救赎的中心。神救赎里的赦免、洗净、圣别、称义、和好、重生、永远的生命、释放、以及其他一切属灵的分，（弗一 3，）都是在基督里，也都是借着十字架。我们要得着这些，经历这些，就必须认识基督，也必须认识十字架；只有在基督里才能得着这些，也只有借着十字架才能经历这些。

原刊于一九五三年四月“话语职事”第二十二期

## 第十二章 十字架的积极功用

读经：约翰福音十二章二十四节，创世记二章二十一至二十四节，以弗所书五章二十五节，三十一至三十二节，路加福音十二章四十九至五十节。

本篇信息开始，我们要用三篇信息来看十字架的功用，也就是来看十字架是为着什么，并作了什么。十字架的功用有消极与积极两面。消极一面，十字架解决了神的难处；积极一面，十字架成全了神的目的。按一般原则，总是先看消极一面，后看积极一面；然而本篇信息，我们要从神的目的看起，先看十字架功用的积极方面，就是十字架的释放生命并传递生命。

### 神的目的一要将祂永远的生命释放给人

按照圣经的启示，神在宇宙中最大的目的，乃是要把祂的生命释放出来，分给祂为着这个目的所创造的一班人。这个目的是神在永远里，根据自己的喜悦而有的。（弗一5，9。）为着这个目的，神照着祂的旨意定规了一个永远的计划；因此，这个目的就是祂永远计划的目的。

神的生命乃是“永远的生命”。在圣经里，“永远”这辞不仅是指时间的无始无终，也是指量度的无限无量。因此，圣经说到神的生命是永远的，（约三16，）意即神的生命不只是无始无终的，也是无限无量的。在永远里，神就喜悦将祂这无限量的生命，从祂自己里面释放出来，叫这生命进到许多人里面，作他们的生命。神所以喜欢这样作，乃是因为祂愿意用祂的生命，为祂儿子生出一班弟兄，作祂儿子的同伴，使祂儿子得着荣耀，也使祂自己在祂儿子里面得着彰显。这是圣经所给我们看见，神要成全的一个永远目的。

### 生命得释放、被传递的定律—借着死

从圣经我们可以看出一个关于生命的重大定律，就是生命乃是借着死得着释放并被传递的。一粒种子若经过死，就不能将其中的生命释放出来，而传递给许多的子粒。植物生命如此，动物生命也是如

此。蚕不经过死眠，就不能变作蚕蛾，而将其中的生命释放出来，传递给许多的蚕子。鸡蛋若不经过破壳，也不能生出小鸡，而将其中的生命释放出来，传递给许多的鸡子—鸡蛋。

任何一种生物的生命成分，要进到人或其他动物里面作生命的营养，也必须经过死。比方，神当初规定人用菜蔬、谷果作养生的食物。（创一29。）这些乃是有生命的植物，若是其生命成分要变作人里面的营养，就必须经过一番死的过程。以后，神把动物赐给人作食物，维持人堕落之后的生命。（九3。）动物里面的生命成分要进到人里面，作维持人生命的营养，最显著的点就是必须经过死。任何的牛、羊、鸡、鸭，若不经过死，就不能进到人里面作人的营养。所以，无论哪一种养生的食物，若不经过死，就不能变作人里面的成分。这是神所定规，一个在宇宙中不能更改的定律。

我们都知道，伊甸园里的生命树（二9）表征神的生命。当初，神把亚当放在生命树跟前，目的是要亚当吃其上的果子，得着其中的生命；这指明神把祂所创造尚未得着祂生命的人摆在生命树跟前，是要叫人接受而得着祂的生命。按上述定律来说，当初亚当若拣选吃生命树的果子，得着其中的生命，那么生命树的果子必须经过死才能进到亚当里面，变作他的成分。这清楚指明，神要叫祂的生命进到我们里面，作我们的生命，祂就必须经过死。除了创世记之外，圣经其他各卷书的启示，也加强的证明这个断案是正确的，并且逐渐清楚的给我们看见，神的生命的确是借着祂的死，进到我们里面作了我们的生命。神必须经过死，才能把祂的生命释放出来，分给我们。

生命借着死释放出来，也借着死传递出去。生命的释放与传递总是借着死。一个生物的生命要进到另一个生物里面，这个生物就必须经过死的过程。这是关于生命一个极大的定律，也是圣经中一个极深的思想。根据这个定律，神那最高、非受造、永远的生命，要进到人这受造之物里面，祂就必须经过死的过程。神这造物者要将祂的生命释放出来，并传递给我们这些受造者，就必须经过死。祂若不经过死，就不能把祂的生命释放出来，更不能把祂的生命传递给我们。将神的

生命从祂里面释放出来的是死，将祂的生命传递到我们里面的也是死。死叫神的生命得着释放，死也叫祂的生命被传递。没有死，就没有生命的释放，也没有生命的传递。生命的释放和传递总是借着死。

## 十字架的积极功用一释放并传递神的生命

神永远的目的既是要将祂的生命释放给人，而生命得释放和被传递的定律又是必须经过死，所以要成全神的目的，就有十字架的需要。因此，神要完成为着祂的目的而有之计划，就在永远里定规要有十字架。十字架的积极功用，就是将神永远的生命释放出来并传递给人，以成全神永远的目的。

今日几乎大多数的基督徒，都把十字架的功用看作是为人赎罪而已。他们认为，如果人没有犯罪堕落，就根本不需要有基督的十字架；之所以有基督的十字架，乃是因为人犯罪堕落了，所以需要基督的十字架为人赎罪。在他们看，十字架不过是为人赎罪而已。这种看法乃是出于人天然的想法。事实上，神在圣经里向我们启示，十字架的功用不仅是为人赎罪，更是为神释放生命并传递生命。为人赎罪不是十字架的积极功用，乃是十字架的消极功用。十字架的积极功用，是为神释放生命并传递生命。

因这缘故，倘若人当初没有犯罪堕落，仍需要有十字架。因为神要释放并传递祂的生命，必须经过十字架的死。换句话说，无论人需不需要赎罪，神都必须经过十字架的死；因为释放并传递神的生命，乃是神永远的目的。经过十字架的死以释放并传递神的生命，乃是神原初的用意。只因为神凭着祂的预知先见，知道人必会犯罪，所以在原初的时候，祂也定规要借着十字架为人赎罪。可以说，神用十字架为祂释放并传递生命，乃是祂主要的用意；而用十字架为人赎罪，是祂附加的定规。神原初对十字架的用意，第一不是为人赎罪，乃是祂释放并传递生命。所以，为神释放并传递生命，乃是十字架的积极功用；为人赎罪，不过是十字架的消极功用而已。

这并不是轻看主的赎罪工作，也不是贬低主的十字架为我们赎罪的价值。我们绝对重视并宝贵主的赎罪工作，也绝对承认主的十字架

为我们赎罪这方面功用的价值。不过，我们在此乃是要强调，十字架的功用不只是一面的，乃是两面的。今天，圣徒们多是看重十字架为人赎罪的功用，而轻忽十字架为神释放并传递生命的功用，因此我们更有负担指出：为人赎罪，不过是十字架的消极功用；为神释放并传递生命，才是十字架的积极功用。这两面的功用虽有消极与积极的分别，却都极其宝贵。

## 主释放并传递生命方面的死

主在约翰十二章二十四节，特别提到十字架在积极方面释放并传递生命的功用：“一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。”一粒麦子里面有生命，但这一粒麦子若不死了，就不能使其中的生命进到许多子粒里面；若是死了，就能将其中的生命释放出来，而传递到许多子粒里面。我们都知道主说的这“一粒麦子”，乃是指着祂自己。祂里面有神永远无限量的生命；祂到地上来，就是要把祂里面的生命作到人里面，给人得着。然而祂要怎样作呢？乃是借着死。必须借着死，才能使生命得释放、被传递；祂不能越过这个定律。

主耶稣若不死，神的生命只能在祂一个人里面，不能从祂里面被释放出来，而进到许多人里面。祂若不死，宇宙中就只有祂一人有神的生命，作神的独生子，不能叫许多人都和祂同样有神的生命，作神的众子。祂必须死，必须像一粒麦子死了，才能把祂里面的生命释放出来，而传递给许多因信与祂联结的人。祂的死在积极一面，是为着释放并传递神在祂里面那永远无限量的生命。死的这一面功用，乃是十字架的积极功用，也就是神原初为着释放并传递祂的生命，而定规要有十字架的第一个用意。

主在约翰十二章二十四节所说的这个释放并传递生命的死，为许多圣徒所忽略。他们只看见主的死如何为他们赎罪，却没有看见主的死如何把神的生命释放出来，并传递给他们。他们过度看重主死的赎罪方面，或说主赎罪方面的死，而忽略了主的死释放生命的方面，或说主释放生命方面的死。主在二十四节的话，着重的给我们看见祂释

放生命这方面的死。如果单从这面看，就看不见主的死和赎罪有任何关系。一粒麦子死了，和赎罪有什么关系？不过是为着释放并传递生命而已。然而从另一面看，就会看见主的死也实在是为着赎罪。不过，我们必须清楚，主的死不光是为着赎罪，更是为着释放生命；不仅有赎罪的一面，更有释放生命的一面。主的死里有赎罪的成分，更有释放生命的成分。我们如何看重赎罪的成分，也该同样看重释放生命的成分。

旧约里有一个预表，把主释放并传递生命这方面的死，描绘得非常透彻，就是亚当产生夏娃的故事。夏娃不是神在亚当之外另造的一个人，乃是神使亚当沉睡，裂开他的肋旁，取了他的一条肋骨，然后用这肋骨造成的。（创二21~22。）因此，夏娃是出自亚当，是亚当的一部分，和亚当同一个生命，所以能和亚当成为一体。（23~24。）以弗所五章末了启示，亚当之于夏娃的故事，说出基督之于召会的奥秘。（32。）神使亚当沉睡，肋旁裂开，全然是为着产生夏娃，其中绝没有一点为夏娃赎罪的意思，绝没有一点关乎罪的观念。亚当的睡，是预表基督的死。亚当睡的时候，肋旁裂开，有一条肋骨被取出来；基督死的时候，也是肋旁裂开，有血和水流出来。（约十九34。）

亚当的睡和肋旁裂开，是为着把他里面的生命释放出来，传递给夏娃；若非如此，亚当的生命就不能释放出来变作夏娃。这清楚表明基督的死，基督在十字架上受伤，是为着把祂里面的生命释放出来，传递给召会；若非如此，祂的生命就不能释放出来而变成召会。为着产生召会，基督必须受死。所以亚当产生夏娃，将他的生命分给夏娃的故事，说明那造物者要把祂的生命分给我们，祂就必须来受伤，来受死。基督的身体必须裂开，才能释放出祂里面的生命；基督这一面的死，和赎罪一点关系也没有，全是为着释放生命并传递生命，为着把祂里面那无限量的神圣生命释放出来，传递给我们，使我们成为召会。所以，我们作为召会能与祂同一个生命，而成为奥秘的一体，像夏娃能与亚当同一个生命，而成为一体一样。（弗五31~32。）

## 十字架的死是基督的释放

基督在十字架上的死，既把祂里面的生命释放出来，就这死对祂而言，乃是祂的释放。祂借着成为肉体来到地上，（约一14，）里面充满着神无限量的生命，要来分给许多的人。祂里面这无限量的生命，原因在祂外面所穿的体壳里，所以祂这外面的体壳，需要借着死被破碎，好使祂里面所藏的生命得着释放。在祂这外面的体壳被死破碎以前，就祂里面所藏的生命而言，祂是受困的。所以，主耶稣在路加十二章五十节说，“我有当受的浸，还没有成就，我是何等的困迫！”主当受的浸，就是十字架的死。在这死还没有成就时，祂在成为肉体所穿上的体壳里，是受困迫的。祂说，“我是何等的困迫！”这好像一粒麦子，若不经过死，它里面的生命就困在它外面的壳子里。如果这粒麦子会说话，也许会喊说，“我有当经过的死还没有成就，我是何等的受困呢！”它如果有感觉，也要巴望快经过死，好叫它里面的生命得着释放。一碰到死，它里面的生命和丰满就释放出来了。这释放出来的丰满生命，就能繁殖而结出许多麦子来。然而在它经过死之先，它是困在它的外壳里；这就是基督那位生命之主在地上时的光景。当祂还没有到十字架上受死时，祂那超越时间和空间、无限无量的神圣生命，是困在拿撒勒人耶稣里面。所以从这一面说，祂巴望死，渴望十字架的死快快来到，叫祂所当受的浸，当受的死，快快成就，好使祂得着释放而得荣耀。（参约十七1。）没有死，祂就没有释放，也不得荣耀。一死，祂就释放了，也得荣耀了。

基督成为肉体，来到地上的目的，就是为着到十字架上受死。成为肉体不是祂到地上的目的，死才是祂降世的最终目的。祂所以成为肉体，就是为着一死。因此，主在路加十二章五十节的话指明，祂是巴望受死。因为一死，祂就得着释放，就能进入荣耀。所以到了约翰十七章，十字架的死即将临到主身上的时候，祂祷告说，“父啊，时候到了，愿你荣耀你的儿子，使儿子也荣耀你。”（1。）及至主死而复活，向往以马忤斯的两个门徒显现时，也向他们指明祂受死是为叫祂进入荣耀。（路二四26。）

一粒麦子里面的生命和其中所有的荣美，怎样是借着死释放出来；照样，基督里面的生命和其中的荣耀，也是借着死释放出来。在基督里面的生命是丰富、光明、荣耀的，除了死以外，没有第二个途径能叫祂里面这荣耀的生命得着释放。祂一死，生命就释放出来了，祂也就进入荣耀了。

基督里面那荣耀的生命一释放出来，进到谁里面，就在谁里面像火一样“着起来”。（十二49。）这生命的火，先从彼得、约翰、和众使徒里面着起，一直焚烧到今天，都没有熄灭。两千年召会历史证明，这释放出来的生命之火，使加利利的渔夫小民变作勇敢有为的人，使千万懦弱污秽的人成为刚强圣别的见证人；这生命之火是任何环境、势力、反对和攻击所不能扑灭的。这生命之火，这如火一般的生命，是基督在十字架上的死所释放出来的。我们必须看见而记牢，十字架的积极功用与中心用意，乃是释放基督的生命；基督在十字架上的死，乃是基督的释放。

原刊于一九五三年四月“话语职事”第二十二期

## 第十三章 十字架的消极功用（一）

读经：创世记三章十五节，希伯来书二章十四节，约翰福音十二章三十一节，十六章十一节，彼得前书二章二十四节，罗马书八章三节，加拉太书六章十四节，五章二十四节，罗马书六章六节，加拉太书二章二十节，希伯来书十章二十节。

### 十字架的消极功用—结束的一面

在前一篇信息里，我们看到十字架的积极功用，乃是神在祂永远的计划里所定规的；照样，十字架的消极功用也是如此。神在祂永远的计划里，为要成功祂所喜悦的旨意，就定规要借着十字架，释放祂的生命；同时，神的预知先见使祂知道，在祂成功祂永远的旨意时，将遇到撒但的背叛和人的堕落，以及这两件事所产生的后果。为要解决这些难处，神定规要借着十字架，结束一切与祂相反的东西。可以说，十字架的积极功用是释放一切出乎神的；十字架的消极功用是结束一切不是出乎神，而与神相反的东西。

### 十字架结束撒但

宇宙中，第一个与神相反的东西，就是撒但。他是神第一班受造者里的第一位，也是受造之物中第一个背叛神者。在宇宙中，他是背叛的发起者，也是罪的创始者。（约八44。）他率领一班神所创造的天使背叛神，（参启十二4上，9，）又引诱神所创造的人离弃神。（创三1~7。）他拐去了神在天上的一班使者，也骗去了神在地上拥有的人。他既侵犯了神的荣耀和权柄，破坏了神的安排和次序，又干犯了神的圣别和公义，玷污了神的创造和作为。他不仅要拦阻神的旨意，也要篡夺神的座位。（赛十四13~14。）神独尊的名受了他的亵渎，神的神圣尊严也被他凌辱。可以说，神在完成祂旨意的路上，所遇到的第一个难处就是撒但。所以，神用十字架要解决、要结束的第一项，也是撒但。

撒但在圣经中头一次出现，乃是以“蛇”为化身，将人陷在罪中。（创三1~7。）之后，神在对蛇的宣判中，预言将来有一位称为“女

人的后裔”，要来“伤”蛇的头。（15。）我们都知道，打伤蛇的头，乃是给蛇致命的一击，将蛇置于死地。女人的后裔就是那要来的基督，因为在人类中唯有祂是“由女子所生”。（加四4，太一23。）所以，神在创世记三章十五节所说关于撒但的预言，清楚指明基督要来致撒但死命。

当基督到地上来的时候，撒但妒恨至极。到了神所预定的时候，神就许可撒但害基督到死地。撒但以为他尽其所能的作了一切，就可将基督从地上剪除。岂知他对基督的伤害，不是致命的，不过是伤祂的脚跟，（15下，）使祂受痛苦而已。这并不能致基督死命，反倒给祂一个机会，得以在十字架上借着死，“废除”撒但这个掌死权者。

（来二14。）所以，基督要上十字架受死之前，宣告说，撒但“这世界的王要被赶出去”。（约十二31。）乃是在十字架上，在基督的死里，撒但“这世界的王受了审判”。（十六11。）因此，基督的十字架乃是撒但的结束与终结。

我们可以清楚看见，基督十字架的消极功用，第一就是结束撒但。基督的十字架乃是撒但的致命伤；撒但在这十字架上被毁坏。哪里有这十字架，哪里就是撒但被毁坏的宣告，就是致撒但死命的地方，也就是使撒但没有地位，不能活动的死地。

### **十字架结束黑暗的权势**

当初撒但背叛神的时候，有一部分天使跟从了他。（参启十二4上。）所以，撒但也有“他的使者”。（太二五41。）这些在撒但手下的使者，在空中帮助他“管辖这黑暗世界”，成了空中的权势，就是在空中“执政的、掌权的”；（弗六12；）撒但就作这些“空中掌权者的首领”。（二2。）当基督在十字架上毁坏撒但时，同时也毁坏这些在撒但手下的空中掌权者，及其所管辖的黑暗权势。因此歌罗西二章说，基督在十字架上，将空中这“执政的和掌权的脱下”。

（15。）“脱下”原文是毁掉、抖掉或脱去，就是除去或结束的意思。基督的十字架将撒但的跟从者，及空中一切黑暗的权势都毁掉并抖掉，也就是将他们全都除去并结束。

我们要清楚看见，基督的十字架怎样结束了撒但，也照样结束了撒但的使者。基督的十字架也是祂胜过撒但使者的地方。这十字架在哪里，撒但的使者，鬼魔邪灵，就在哪里蒙羞；哪里也就没有它们活动的余地。

## 十字架结束罪

撒但背叛了神，就创出罪来。后来，他借着诱人违背神，将他所创出来的罪注射到人里面，败坏了神为成全祂永远计划而创造的人。罪进入人里面，调在人的生命和性情中，就成了一种能力和权势，叫人不得不犯罪。人既犯罪，在神面前就有罪行和罪案。所以罪有其本身，也有其能力和权势，并有其行为和罪案。罪和罪的这一切，我们都有分，并且身在其中。要我们自己解决这些，脱离这些，是不可能的。谁能洗净自己的罪行，消除他在神面前的罪案？谁能胜过他里面使他犯罪的能力和权势，除掉住在他里面的罪？谁也不能。然而，借着基督的十字架，神为我们把这一切都解决并结束了。

神把我们的罪行，就是我们所犯各种各样的罪，全都归到钉十字架的基督身上，让基督替我们担当，为我们赎罪。基督在十字架上的赎罪，既满足神公义的要求，就消除了我们在神面前的罪案。同时，基督在十字架上受死赎罪时，乃是穿着人，在“罪之肉体的样式”里被钉死，所以住在人里头的“罪”，连同在人里面出于这“罪”的能力和权势，也一并在基督的十字架上受审判，被“定罪”。这就是罗马八章三节所说，基督“在肉体中定罪了罪”。

基督的十字架如何赎清并除去我们在神面前的罪行和罪案，也同样定罪并解决我们里面的罪，以及罪的能力与权势。没有基督的十字架，我们在神面前的罪行和罪案无法除去，我们里面的罪也不能解决。没有基督的十字架，罪行和罪案无法消除，罪的能力和权势也不能结束。感谢神，有基督的十字架；这十字架解决了罪和属罪的一切。十字架在哪里，罪行和罪案就在哪里被消除，罪的能力和权势也在哪里被解决。哪里有十字架，哪里就没有因罪而有的定罪，也没有从罪而来的权势。

## 十字架结束世界

撒但诱人，将人骗去之后，就用世界统制人、霸占人。撒但一面把罪注射到人里面，另一面又把世界围在人外面。首先，撒但用罪败坏了神为祂的计划所创造的人，再用世界霸占神为祂自己所预备的人。罪是撒但创出来的，是他的创作；世界是他组织成的，是他的组织。撒但使他所创出的罪和他所组成的世界，二者在人身上里应外合的作工，将人制伏在撒但手下，（约壹五19，）叫人不但无法脱离他而让神得着，反倒与神为敌。（雅四4。）

撒但注射到人里面的罪固然无人能胜过，而他围在人外面的世界，又有谁能摆脱？许多人都渴望摆脱世界，让神得着，正如他们都渴望胜过罪，而讨神喜悦一样。然而，他们如何努力都不能胜过罪，照样也如何挣扎都不能摆脱世界。世界和罪，二者都是人自己不能制伏，无法摆脱的。所以，神如何定规要借着基督的十字架解决罪，也照样要借着基督的十字架解决世界。因此，当基督到十字架上受死的时候，祂不仅宣告，撒但“这世界的王要被赶出去”，并且说，“这世界（要）受审判。”（约十二31。）基督在十字架上的死，既审判并毁坏了管辖这世界的王，也就审判并毁坏了他所管辖的世界。

所以，基督的十字架不仅解决了撒但注射到我们里面的罪，也解决了撒但围在我们外面的世界；不只使我们脱离败坏我们的罪，也使我们脱离霸占我们的世界。（加一4。）这十字架使我们与世界永远分开。因此，我们可以像保罗那样宣告：因这十字架，就我们而论，世界已经钉了十字架；就世界而论，我们也已经钉了十字架。（六14。）谁接受十字架，谁就得以脱离世界的霸占。十字架临到谁身上，世界在谁身上就失去权势。

## 十字架结束肉体 and 肉体的邪情私欲

因着撒但将罪注射到人的身体里，人的身体就变质成为败坏的肉体，（创六3，）充满各样的邪情私欲。（参西三5。）肉体 and 其中的邪情私欲，与住在里面的罪勾结起来，使人失去自由，不能自主，作自己所不愿意作的，（罗七14~15，）甚至叫人放纵，在神面前成

为可怒的儿女。（弗二 3。）即使有人醒悟过来，尽力挣扎，也不能脱离这已经变作肉体，那属这死的身体。（罗七 24。）

肉体怎样与里面的罪勾结，也照样与外面的世界通联。人“随着这世界的世代”，定规也在“肉体的私欲里，行事为人”。（弗二 2~3。）罪在肉体里面耸动，世界在肉体外面引诱，肉体就顺着罪的主导往世界去，三者就合并为一，一致行动，叫人顶撞神。所以心思置于肉体的，就是与神为仇，因为这样的人“不服神的律法，也是不能服”；而且在肉体里的人，不能得神的喜悦。（罗八 7~8。）

肉体不仅与撒但是相通相联的，也是撒但作工的场地、凭借和工具。撒但在人里面运行，一面叫人“随着这世界的世代”，一面也叫人“在…肉体的私欲里，行事为人，行肉体 and 思念所意欲的”。（弗二 2~3。）所以，雅各把肉体的私欲、世界及撒但，三者相提并论，列为我们要过敬虔生活的三大仇敌。（雅四 1, 4, 7。）撒但乃是借着世界引诱我们的肉体，并怂恿我们的肉体去爱世界，叫我们随着这世界的世代，与世界为友，而与神为敌。所以，肉体、世界和撒但三者一致行动，叫人与神为敌。

这个受罪败坏，且受撒但怂恿的肉体，强到一个地步，令我们全人都贴服它，凭它而活，而成为“属肉体的”，（林前三 3，）甚至成为肉体，且称为“肉体”。（罗三 20。）这个肉体在讨神喜悦的事上，是“软弱”无能的，（八 3，）对属灵生命的事，也是“无益的”。（约六 63。）肉体的性质不能改变；是肉体，就是肉体，（三 6，）不会是别的，也不会变作别的。神从不改良人的肉体，也从来没有意思要改良。神乃是定规，要用基督的十字架结束人的肉体。祂要把我们的肉体和我们肉体的邪情私欲，都钉在基督的十字架上。在神的定规中，在神的救法里，肉体不需要我们胜过，也不需要我们改良；肉体唯一的需要乃是钉死，并且是已经钉死的。（加五 24。）基督的十字架已经结束了肉体，和属肉体的一切。基督这十字架被接受到谁身上，肉体 and 属肉体的一切在谁身上就被置于死地。

## 十字架结束旧人

人原是神照着祂的形像所创造的，（创一26~27，）所以人的生命和性情是清洁、良善的。后来，因着受到罪的败坏，变得污秽、邪恶，而成为旧的。（弗四22。）因此，旧人是指我们里面被罪败坏的生命和性情。从人堕落以后，这旧的生命和性情就属于罪而倾向罪，所以与罪所住之“罪的身体”（罗六6）相通并且合作无间。可以说，这旧的生命和性情，旧人，是罪的身体的使用者，秉承“罪”的命令，使用罪身作出犯罪的事。所以，“罪”在我们里面作主，乃是支配我们的旧人，旧生命和性情，来使用我们罪的身体，叫我们作罪的奴仆。因此，我们要脱离罪的辖制，就必须对付并除掉这受罪支配，并听从罪使令的旧人。

罗马六章六节说，“我们的旧人已经与祂同钉十字架，使罪的身体失效，叫我们不再作罪的奴仆。”神的救法乃是用基督的十字架，将我们的旧人钉死。旧人一被钉死，就使罪的身体失效，被解雇，叫我们不再作罪的奴仆，而脱离罪的辖制。所以，在我们里面叫我们犯罪的旧人，旧生命和性情，也是基督的十字架所结束的。基督的十字架被接进谁里面，谁里面的旧人，旧生命和性情，就被治死。

## 十字架结束“我”

加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我。”这节的“我”，是指我们全人说的。凡属我们这个人的，不论好坏，全都包括在“我”里面。这个包括我们全人的“我”，也被基督的十字架结束了。所以我们要看见，不只撒但和他的使者、罪恶和世界、我们的肉体 and 旧人，都被十字架结束了，即使是我们这个人，这个“我”，也被十字架结束了。

大多数基督徒都认为，我们的肉体是邪恶的，该钉十字架，我们的旧人是败坏的，也该被十字架结束；但我们这个人，这个“我”，不一定是坏的，不一定是不能讨神喜悦的，所以不需要用十字架的钉死结束，或许只需要改良一下。这是当日那些加拉太信徒，和历代以来那些不认识自己，也不完全认识神救法之人的看法。他们以为

自己还有一部分能行神所喜悦的事，以为神还要他们凭自己讨神的喜悦。岂知，我们的全人都已经受罪玷污和败坏，凡是属我们这个人的，都不能讨神的喜悦；凡是出于我们这个人的，都不能蒙神悦纳。神并不盼望我们这个人祂作什么，也不向我们这个人要什么。神一点没有意思要把我们这个人改好；神乃是定规要把我们这个人完全除掉，完全结束，并且祂也已经用基督的十字架把我们这个人除掉并结束了。从神的眼光看，我们已经与基督同钉十字架，我们这个人在基督的十字架上已经了结了。（加六 14，罗六 6。）

在今日的基督教里，许多人把十字架当作受苦，以为十字架的用意是叫人受苦，所以十字架的意义不过是受苦而已。这种对十字架的看法，乃是从人的遗传或天然观念来的。因这缘故，许多人得救后，还没有读过圣经，听过属灵的真理，就自然对十字架有这种看法。恐怕直到今天，许多弟兄姊妹还对十字架有这种看法，一提起十字架，就以为是受苦，或是苦的重担。然而，我要郑重声明，这种看法是错误的，会拦阻人对十字架的意义有正确的认识。许多人对基督的十字架没有亮光，没有正确的看见，就是因为受了这种看法的遮蔽。所以，要正确认识十字架的意义，必须完全去掉受苦的观念。

照圣经看，十字架的意义不是重在受苦，乃是重在受死；不是重在“苦”，乃是重在“死”。当日罗马帝国用十字架作刑罚，不仅是苦刑，乃是死刑；不仅是叫人受苦，乃是叫人死。不错，十字架的刑罚里有苦的成分，但十字架刑罚的最终目的，乃是将人治死。圣经里提到十字架，不仅是要将人置于苦地，更是要将人置于死地。没有一个钉十字架的人，结果是不死的。十字架不仅是受苦的表号，更是受死的标记。一提到十字架，我们不应当只想到苦，更应当想到死。十字架在人身上的结果，不只是叫人受苦，更是叫人死。当初，犹太人弃绝主耶稣，喊着说，“除掉祂，除掉祂，钉祂十字架！”（约十九 15。）除掉，就是了结！什么人钉十字架，什么人就被了结了。因此，十字架的意义乃是重在受死这一面。

世界上有许多宗教，尤其是印度教和佛教，其教义都是以“苦”为中心，实行上也不外乎以受苦、吃苦、苦修、苦炼为主。那走入歧途，将异教事物混杂进来的天主教，也是如此。唯独正确纯净的基督信仰，不是以吃苦、受苦为主要教训，乃是以“死”为中心的启示。

“苦”不是神的救法，乃是人的修法；唯有“死”才是神的救法。神的救法不是要叫人受苦，也不是要叫人借着受苦而达到什么境地，乃是要叫人经过死，并借着死，而得着神的拯救。从圣经的启示看，基督在十字架上的“死”，乃是神给人的一个大拯救；这个“死”与“生命”一样，同是圣经所启示的重大项目。

许多基督徒把生病、艰难、失业、贫乏当作十字架，或是称作十字架。也有许多人把妻子、丈夫、儿女、父母、用人、伙计、以及一切不顺遂的事，都当作或称作十字架。这不一定正确。如果他们承认这些令他们难为的人事物，乃是圣灵用以叫他们经历十字架的死，使他们这人的某一部分，在某事上被治死，被了结；这样，他们把这些当作或称作十字架，就是正确的。如果他们把这些为难的人事物当作或称作十字架，不过是因为这些苦难或重担叫他们受折磨和试炼；这就不正确。神所以使我们遭遇不顺的事和为难的人，目的不仅是叫我们在某方面受折磨，在某一点上受试炼，更是叫我们这个人的某部分，在某事上，经历十字架的死而被了结。因为神已经借着基督的死，在十字架上结束了我们这个人。如今，祂的灵要叫我们借着人、事的遭遇，实际的经历这死的了结。

神对我们的定命乃是死，神对我们的估价也是死。神要用死结束我们，这是祂在十字架上所作的。十字架已经结束了我们，就是结束了我们这整个的人。神何等盼望，我们在经历中能像使徒保罗那样说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”（加二20。）我们已经死了，已经了结了，所以现在活着的，不再是我们。

## 十字架结束一切

圣经向我们揭示，因着撒但的背叛和亚当的悖逆，宇宙中一切受造之物都受了玷污和败坏。撒但原是神所设立，管理亚当以前之世界的首领，是前一世界一切受造之物在神面前的代表；因此他的背叛，就使他所管理并代表的一切都受到玷污和败坏。不仅当日的地和其上的一切受了他背叛的影响，而遭到神用洪水淹没的审判，就是当日的天和其中的一切也都受了他背叛的玷污和败坏，需要神来清理结束。亚当乃是神复造宇宙后所设立，在地上管理一切的首领，（创一26，）是地上一切受造之物在神面前的代表；所以他的悖逆就使他所管理并代表的一切，都受了玷污和败坏。（罗五12~19。）这样一来，无论是天和其中的一切，或是地和其上的一切，都需要神来清理结束。神在永远里定计划时，因着祂的预知先见，就定规要用基督的十字架来应付这个需要。因此，基督的十字架不只结束了我们前文所说一切消极的事物，也结束了天上地上所有旧造里的一切。

照圣经的启示看，旧天旧地里旧造的一切，都在基督的十字架上结束了。当基督在十字架上受死的时候，祂身上不只穿着人，带着人，而且穿着并带着一切受造之物在那里受死。因此，基督在十字架上死了，不只是人在祂里面死了，也是一切受造之物在祂里面死了。

按照马太二十七章五十一节，当基督死在十字架上时，“殿里的幔子从上到下裂为两半。”希伯来十章二十节说，这幔子就是基督的肉体。所以幔子裂开，象征基督肉身的受死。这幔子上原绣着基路伯，（出二六31，）幔子裂开，幔子上的基路伯当然也裂开了。按照以西结书，基路伯乃是预表受造之物。（十1~22，一5~14。）启示录四章所记载的四活物，（6~7，）在外表上，好像以西结书里的基路伯；（十14~15，一5~10；）按他们有六个翅膀（启四8）看，又像是以赛亚六章的撒拉弗。（2。）可以说，那在神面前代表受造之物的四活物，（启四6~7，）乃是基路伯加上撒拉弗。因此，幔子上带着基路伯，乃是预表基督身上带着一切受造之物；幔子上的基路伯与幔子一同裂开，就是预表基督身上所带着的一切受造之物和祂一同

死了。所以，这幅幔子带着基路伯而裂开的图画，清楚确定的指明，基督死的时候，乃是带着一切受造之物和祂一同死了。因此，基督的死结束了受造的一切。

综合以上所说的，我们清楚看见，基督的死乃是一个包罗万有的死。为要成功这包罗万有的死，基督必须借着成为肉体，与万有联合。祂与万有联合，一面是为着将神那非受造的生命分给受造的人，另一面也是为着结束一切受造者。祂必须借着在万有里的死，将神那非受造的生命分给受造的人。祂也必须将万有都带到祂这个死里，才能结束一切受造者。祂要将万有都带到祂的死里，就必须成为肉体，来与万有联合。

在前面的信息里我们已经看过，基督成为肉体，不仅是与人联合，也是与万有，就是与一切受造之物联合。祂成为肉体，与人联合，一面是为着要将神的生命分给人，另一面也是为着要与一切受造之物联合。人在地上是一切受造之物的元首与代表；基督与人联合，就是与人所代表的一切受造之物联合。从狭义说，基督是与人联合；从广义说，祂是与一切受造之物联合。所以，基督成为肉体，乃是神进入受造之物里面，与一切受造者联合。基督把人穿到身上，就是把一切受造者都穿到身上。殿里的幔子上如何带着基路伯，照样基督身上也如何带着一切受造之物。亚当怎样代表所有的人类和一切受造之物，身上挂着这一切（由创世记一章和罗马五章所指明）；照样，基督来与人联合，也怎样联于这一切，并挂着这一切。万有都联在并且挂在成为肉体的基督身上。可以说，成为肉体的地方伯利恒，是宇宙的；拿撒勒人耶稣是万有的。祂是进到宇宙里穿上了万有，万有都在祂身上。所以祂死，就是万有死；祂的死，就是万有的死。万有既都挂在祂身上，也就都包括在祂的死里面。万有都给祂带着，和祂一同死了，在祂的死里全都死了。所以，基督的死是包罗万有的死。

因着基督的死所包罗的是这样广泛，所以人对祂的死有各种不同的看法。在一个不认识神救恩的人看，当日挂在各各他十字架上的不过是一个犹太人，名叫耶稣。在一个刚蒙恩得救的人看，乃是他的代

替，他的救主带着他的罪挂在那里。在一个蒙恩多一点、有长进的信徒看，不光是他的救主带着他的罪挂在十字架上，还有撒但和他的使者，世界、肉体与旧人，以及他自己都挂在那里了。然而，在一个更有长进的信徒看，在十字架上挂着的不只这些，一切受造之物也都挂在那里，万有都在十架上死了。挂在那十字架上的，是神又是人，是造物者又是受造者，包括人也包括一切受造之物，带着人的罪恶，也带着人的肉体与旧人，以及那调在人里面的撒但，并他手下的世界，和他的使者鬼魔邪灵；这一切全都挂在十字架上死了。因着有这么多事物都挂在那十字架上受死，所以那十字架所成功的死，是包罗万有的死。

但愿我们看见基督在十字架上的死，乃是包罗万有的死；万有都在基督的十字架上死了，结束了。一切与神相反、不合的，一切顶撞神、得罪神的，一切不是出于神的，无论是撒但或是鬼魔，罪恶或世界，肉体或旧人，人自己或是别的受造之物，都在基督的十字架上结束了。凡是出于撒但和世界的，凡是来自罪恶和肉体的，凡是属于这一切和所有受造之物的，不管人看是好或坏，都在基督的十字架上结束了。基督的十字架的确是一个大结束，大清理。凡是神所不要的，都在那里归于终结。

原刊于一九五三年五月“话语职事”第二十三期

## 第十四章 十字架的消极功用（二）

读经：希伯来书二章九节，歌罗西书一章二十节，二章十五节。

### 十字架的消极功用—救赎的一面

基督的十字架在消极方面的功用，不只有结束，还有救赎。结束，是结束一切出于撒但、罪恶、世界、与神相反不合的，以及神所定罪、弃绝的。救赎，是救赎一切神所预定、创造要得着、属于神、并为着神的。可以说，为着完成神永远的计划，基督的十字架在消极方面，一面把一切受了败坏，不是出于神的，反抗神、抵挡神的东西，全都结束、了结；一面把一切神所要得着的、为着神的、属于神而失去的东西，尽都救回来，赎回来。

### 十字架救赎万有

许多人以为，基督在十字架上不过是为罪人受死，所以祂在十字架上所成功的救赎，不过是把犯罪堕落的人救赎回来而已。然而圣经给我们看见，基督在十字架上不是只为罪人受死，并且是为万有而死。希伯来二章九节说，“耶稣…为〔万有中的〕样样尝到死味。”所以，祂在十字架上受死所流的血，不只叫犯罪顶撞神的人与神和好，并且叫一切受撒但背叛和人类堕落影响的万有，“无论是在地上的、或是在诸天之上的，”都与神和好了。（西一20。）所以基督在十字架上不只救赎人，也救赎万有。

基督在十字架上救赎万有，是因为：（一）万有原来都是神照着祂永远的计划，为着彰显基督而创造的，是出于神的计划，是为着基督的。（约一3，西一16。）虽然中途受了撒但背叛，和人类堕落的影响与玷污，万有却不能因此被废弃，使神为着基督，在万有身上所计划的成为泡影。所以神必须来救赎万有，以成功祂在万有身上，为着基督所有的永远目的。

（二）因着撒但和人原是神在万有中所设立作万有的元首和代表，受权管理万有的，（结二八13~14，路四5~6，创一26，）所以撒但的背叛和人的堕落使他们所代表，在他们权下受管治的万有，受了

影响和玷污。因此，万有的光景和处境，与神的荣耀、圣别、和公义不能相合。若要万有仍为荣耀、圣别、和公义的神所用，以完成神为祂儿子所定的荣耀计划，神就必须照着祂的荣耀、圣别、和公义所要求的，为万有成功救赎，把万有救赎回来。

（三）万有既是神为着基督造的，就是基督所喜爱的。圣经隐约给我们看见，基督不只喜悦并爱神为祂所造的人，也喜悦并爱神为祂所造的万有。（罗八 28，十一 36，弗一 23，西一 20。）所以，基督就照着神的旨意所定规的，以及神的荣耀、圣别、和公义所要求的，为万有受死，将万有救赎回来。

### **基督要救赎万有，需要与万有联合**

基督既要救赎万有，就需要与万有联合。祂既要借着祂的死，救赎已失去的万有，要为被定罪之万有中的样样尝尽死味，祂就必须进到万有里，与万有联合为一。这也是祂成为肉体（约一 14）的原因和目的。祂是话成为肉体，来与人和万有联合，不只是一要将祂里面神非受造的生命，分给受造的人；也不只是一要将人和万有都穿在祂身上，带到十字架上，用死把人和万有完全结束；更是要替人和万有受神公义的审判，将他们救赎回来。

因着基督成为肉体，与人和万有联合，人和万有都穿在祂身上，挂在祂身上，包括在祂里面，所以祂在十字架上受死，不只将万有都结束了，并且替万有受了神的审判，尝了死味，使万有蒙救赎。所以祂的死是包罗万有的死，一面结束万有，一面也救赎万有；一面结束万有中一切神所定罪的，一面也救赎万有中一切神所要得着的。

基督与万有联合，带着万有经过死的审判，使万有蒙了救赎，这是旧约里方舟载着一切活物，经过洪水审判的事所预表的。当日在方舟里的，不只有挪亚一家八口，还带着各种动物，经过洪水的审判。（创七~八。）方舟预表基督，方舟里的挪亚一家八口，预表在基督里蒙救赎的人。方舟里其他各种动物，当然是预表在基督里，得蒙救赎的万有。各种动物怎样在方舟里，被方舟载着经过洪水淹没的审判，万有也怎样在基督里，被基督带着经过死水淹没的审判。方舟怎样与

各种动物联合，包括着它们经过洪水，使它们蒙救赎，基督也怎样与万有联合，包括着万有经过死，使万有蒙救赎。方舟怎样把它所联合的各种动物，从神的定罪和审判里救赎到神面前，使它们蒙神悦纳，基督也怎样把祂所联合的万有，从神的定罪和审判里救赎到神面前，使万有蒙神悦纳。

### 在神面前有蒙救赎的万有

启示录给我们看见，在神面前有蒙救赎的万有。四至五章记载，在神面前的四活物，不只是受造之物的代表，也是蒙救赎受造之物的代表。四章九至十一节说，四活物不只将“荣耀、尊贵、感谢，归与那坐在宝座上”的神，就是“创造了万有”的神；也在五章九节歌唱赞美那“曾被杀，用自己的血从各支派、各方言、各民族、各邦国中，买了人来”的救赎之神。然后，十三节又说，“在天上、地上、地底下、沧海里的一切受造之物，以及天地间的万有都说，但愿颂赞、尊贵、荣耀、权能，都归与坐宝座的和羔羊。”所以，在神面前赞美神的，不只有四活物作代表，还有一切受造之物和万有。这些不仅是受造之物，更是蒙救赎的受造之物。受造之物所蒙的救赎，当然是基督在十字架上所成功的。神乃是借着基督在十字架上的死，救赎了一切受造之物。

### 蒙救赎的万有指望复兴

因着万有也蒙了基督十字架的救赎，所以万有也指望脱离那因着撒但的背叛、和人的堕落所受到的败坏辖制，而进入蒙救赎者的荣耀自由里，（罗八 21，）就是得到“复兴”。（徒三 21。）那时，万有要脱尽因撒但背叛，并因人类堕落所受的影响和玷污，而得着完全的复兴。那时的光景，要像以赛亚书所说的：“月光必像日光，日光必加七倍，像七日的光一样；”（三十 26；）“旷野就变为肥田，肥田看为树林；”（三二 15；）“豺狼必与羊羔同食，狮子必吃草与牛一样，…这些都不伤人，不害物。”（六五 25。）将来万有所以能得着这样的复兴，是因万有蒙了基督的救赎。乃是基督在十字架上，借着受死流血所成功叫万有与神和好的救赎，使万有在将来得以脱离

撒但的背叛，和人类堕落所带来的败坏辖制，进到蒙救赎之神儿女荣耀的自由里。

## 蒙救赎的人高过并重于万有

基督在十字架上所成功的救赎，不仅救赎人，也救赎万有，然而却是以人为重。在神借着基督并为着基督所创造的一切之中，人是重于万有的，所以在神借着基督并为着基督所救赎的一切之中，人也是重于万有。在神的计划里，原来就定规人重于万有，并为万有的重心。蒙救赎的万有不过是作彰显基督荣耀的凭借；但蒙救赎的人却不只如此，还要作基督生命的器皿，（罗九21~24，）有基督的性情和形像。基督的十字架，对于万有，不过叫万有与神和好；但对于人，却还要叫他们得着神在基督里的生命。基督在十字架上，所以将万有救赎回来，不过要叫万有彰显祂丰富的荣耀；但祂所以将人救赎回来，却不只要叫人彰显祂丰富的荣耀，并且要人充满祂丰盛的生命。（弗三19下。）万有不过蒙基督救赎，并没有得着祂的生命和性情，不能和祂一样；但人不只蒙基督救赎，还要得着祂的生命和性情，能与祂一样，作祂荣耀的同伙。（彼后一3~4，来三15。）对万有来说，基督的死只救赎万有；但对人来说，基督的死却叫作万有重心的人，得着祂的生命。所以在蒙救赎者之中，人是高过万有并重于万有。

## 救赎的目的重在分给生命

基督在十字架上结束一切，目的重在清除万有中一切的污秽，和不当有的东西。基督在十字架上救赎一切，目的重在将神在祂里面的生命，分给蒙救赎者里面的人。基督所以将人和万有救赎回来，乃是要将祂神圣、非受造的生命分给在万有中受造的人。这是祂救赎的中心目的。祂在十字架上的救赎，乃是把为着祂所造而失去的人和万有再找回来、带回来；其目的是要在其中得着人作祂生命的器皿，好使祂能将祂神圣的生命放在人里面。

## 基督救赎的死，叫蒙救赎的人得着祂里面神的生命

基督在十字架上成功救赎的死，不只将人和万有找回来、救回来，并且叫蒙祂救赎的人得着祂的生命。祂这救赎的死，将祂的生命分给了祂借着死所救赎的人，叫祂里面非受造的生命进到祂所救赎的人里面。基督救赎的死，不只将神的生命从祂里面释放出来，也将这生命分到人里面。祂的死是包罗万有的死。造物者在基督的死里经过死，使造物者里面非受造的生命得以释放出来；受造的人也在基督的死里死了，使受造的人得着造物者的生命进到里面。基督这奇妙救赎的死，使原本不能相连的造物者和受造的人，在这死里得以相连，而使造物者的生命进到受造的人里面。

这样的联合就像树的接枝。一棵甜果树和一棵苦果树原本没有关系，但借着死的切割临到这两棵树，就叫这两棵原不相接的树，得以在这死的切割处相接相通，使甜果树里面的生命进到苦果树里。甜果树要将它里面的生命释放出来，需要经过死的切割；苦果树要接受甜果树里面的生命，也需要经过死的切割。两棵树都必须经过死的切割才能连接，这棵的生命才能进到那棵里面，作那棵的生命。基督救赎的死就是这样，叫神这造物者和人这受造者相接相连，使神里面非受造的生命，在这奇妙的死里，并借着这奇妙的死，进到受造的人里面，作他们的生命。

从圣经可以看见，神要叫祂在基督里非受造的生命进到受造的人里面，必须借着祂的创造和救赎这两步工作，或两道手续。神的创造，是“称无为有”。虽然祂的创造称“无”为“有”，却未曾叫“有”里有祂的生命。祂虽然从“无”里创造出万有，却没有将祂的生命创造到万有里面。万有虽是祂所创造的，却没有祂这创造者的生命。祂这创造者的生命，乃是借着并经过祂的救赎，进到受造的人里面。祂的救赎是“叫死者复活”。所以，受造的人要得着神的生命进到里面，必须经过祂救赎里的死与复活。祂救赎里的死与复活，乃是藏在基督救赎的死，和基督神圣的生命里。基督救赎的死，将受造的人都带到死里，都经过死，叫祂里面非受造的神圣生命能进到受造的人里面，

使受造的人有神这创造者的生命，而得以从死里复活，成为重生的新造。

所以，神这创造者的生命得以进到受造的人里面，乃是借着基督在十字架上成功救赎的死。这死不只除去人与神之间的间隔，将人救到神面前，使人能亲近神，并叫神与人在这死里有了联结，使神与人二者得以联合为一，交通于神非受造的神圣生命。这死叫神与人都经过死，叫神与人身上都有了破口，使神非受造的生命得以从创造的神里出来，进到受造的人里面。创造的神若经过死，使祂身上有了破口，祂里面的生命就不能释放出来。受造的人若经过死，使他身上有了破口，神的生命即使已经从神里面释放出来了，也不能进到人里面。所以，神与人都必须经过死，身上都必须有破口，神的生命才能从神里面出来，进到人里面。神那一面必须有破口，人这一面也必须有破口，神的生命才能通到人里面。

比方，甲乙两方要输血。甲的血要流出来，输到乙里面，甲和乙二人身上都必须有破口；否则，甲的血不能从甲里面流出来，输到乙里面。甲乙两方都必须有破口、有伤痕，甲的血才能出来，进入乙里面，而变作乙的血。这就是基督在十字架上成功救赎的死在神与人身上所作的，为着让神的生命流进人里面。当主在十字架上成功救赎而死的时候，祂那神圣、奇妙、包罗万有、成功一切的死，叫神这造物者和人这受造者两方都有了破口，有了伤痕，使造物者里面非受造的生命能通到受造的人里面，成了受造之人里面的生命，也使造物者和受造的人不只在祂这死里有了联结，并且在那借着祂这死所流通的生命里有了联结。

### **基督的救赎叫蒙救赎的万有得复兴而成为新的**

基督在十字架上的救赎，虽未叫蒙救赎的万有得着神在祂里面的生命，却要叫万有在将来得着“复兴”。万有得着复兴，虽不是得着神的生命进到万有里面，却是脱离旧造败坏的环境，而进入荣耀的新境地，这也是照着“死而复活”的原则。万物复兴的极点，就是新天新地的出现。将来的新天新地，就是今日旧造的天地，经过复兴变

成的，这也是照着死而复活的原则。从结束和审判的一面说，今日的旧天旧地将来都要废去；（彼后三10~12；）但从救赎和复兴的一面说，今日的旧天旧地将来都要经过复兴，成为新天新地。（13，启二一1。）

我们蒙救赎的人，从十字架的结束和审判一面说，是钉在十字架上被了结了；但从十字架的救赎和分赐生命一面说，我们是经过死与复活成为新造。（彼前一3，林后五17。）我们这原是旧造而蒙了救赎的人，怎样因着基督十字架的救赎，得着重生的更新，成为新造的人；那原是旧造而蒙了救赎的万有，也怎样因着十字架的救赎，得着复兴的更新，成为新天新地的万有。我们蒙救赎的人，因着重生的更新，将来得进入神的荣耀和那荣耀的自由里；蒙救赎的万有，将来也要因着复兴的更新，得以进入那荣耀和自由。（罗八21。）

万有和我们都蒙十字架的救赎，但十字架的救赎在万有身上所发生的最终果效，和在我们身上所发生的不同。十字架救赎的最终果效，在我们身上，是叫我们得着神的生命，而得着重生的更新；但在万有身上，不是叫万有得着神的生命，乃是叫万有得着复兴的更新。所以，基督在十字架上的救赎，虽然没有叫万有得着神的重生，却要叫万有得着神的复兴。

## 十字架的得胜

基督的十字架，在消极方面结束了一切，救赎了一切。这十字架也胜过了一切。它胜过了那作神仇敌首领的撒但，也胜过了他手下的鬼魔邪灵；（创三15，来二14，西二15；）它胜过了那败坏人的罪恶，也胜过了那霸占人的世界；（罗八3，约十二31；）它胜过了人败坏的肉体，也胜过了肉体的邪情私欲；（加五24；）它胜过了人的旧性，也胜过了人的自己。（罗六6，加二20。）一切反抗神、顶撞神、拦阻神旨意、破坏神计划的，基督的十字架都胜过了。基督的十字架是得胜的地方，是宇宙中唯一得胜的地方。在这里，基督将撒但和他黑暗的权势掳来而夸胜，（西二15，）所以祂在这里能把撒但所掳去，和撒但的使者所捆绑的人，“抢夺”回来。（太十二29。）在

这里，基督审判了世界，所以祂在这里能把世界所霸占的人，释放出来。在这里，基督解决了罪，所以祂在这里能把罪所辖制的人拯救出来。在这里，基督治死了肉体 and 旧人，所以祂在这里能叫人脱离肉体 and 旧人。在这里，基督除去了人与神之间一切的间隔，所以祂在这里能将与神相离的人完全带到神面前，甚至带到神里面。基督在这里胜过了一切，所以祂在这里成功了一切。这里是基督胜过一切的地方，也是基督成功一切的地方。

但愿我们看见基督十字架的得胜，而将十字架接受到我们身上，实用在我们所遇到的一切事上。谁身上有这十字架，谁身上就有得胜。哪里有这十字架，哪里就有得胜。这十字架临到什么，什么就有得胜。这十字架不只是得胜的地方，并且是夸胜的地方；十字架不只是得胜，并且是夸胜。（西二15。）我们一接受这十字架，一有了这十字架，不只有得胜，也有夸胜；不只能得胜，并且能夸胜。但愿我们借着这十字架得胜，也“仗着这十字架夸胜”！

## 关于十字架功用的结语

我们看过基督的十字架，在积极和消极这两方面的功用之后，就能清楚的看见，基督的十字架最少有三大功用。

### 一 结束一切

基督的十字架在宇宙中的第一个功用，就是结束一切。十字架结束了罪，也结束了犯罪的人；结束了人的肉体 and 肉体的邪情私欲，也结束了人的旧人和自己。既结束了人，也就结束了调在人里面的撒但。既结束了撒但，也就结束了撒但所带着的鬼魔邪灵，和他所挂着的世界。既结束了罪，也就结束了作罪之权势的律法。（林前十五54，56，西二14。）既结束了人的肉体 and 人的自己，也就结束了人的肉体所努力遵行， and 人的自己所喜欢遵守的律法。一切顶撞神、与神相反、破坏神永远计划、有碍于神新造工作的，基督的十字架都结束了。宇宙中一切的难处，一切的问题，无论是对神 or 对人的，基督的十字架都解决、结束了。

## 二 救赎一切

基督的十字架在宇宙中的第二个功用，乃是救赎一切；救赎了神所计划而创造的，也救赎了神所预定要得着的；救赎了神为基督所预定的人，也救赎了神为基督所创造的万有；救赎了地和地上一切归于神的，也救赎了天和天上一切属于神的。一切神所要得着而失去的，一切神为基督所预备而堕落的，基督的十字架都救赎回来了。在宇宙中，凡是属于神、归于神的，不论是在天上的，是在地上的，不论是人、是物，基督的十字架都救赎回来了。

基督十字架的救赎和结束是相联的。救赎是随着结束，是和结束同行的。基督的十字架，在将宇宙的一切加以结束的时候，也对这一切施以救赎。基督的十字架将宇宙中一切神所不要的，和一切神所要的，分别出来。基督在十字架上受死时，带着宇宙中的一切，在那里经过祂那包罗万有的死。在这一切之中，凡神所不要的，那死都加以结束；凡神所要的，那死都施以救赎。基督在十字架上那包罗万有的死，对于祂身上所挂着、所带着的万有，一面是结束，一面是救赎；凡经过祂这死的结束，而能给神得着的，祂都借着这死施以救赎。祂这死的结束，是为神，也就是为祂自己，在宇宙中除去一切不当有的；祂这死的救赎，是为神，也就是为祂自己，在宇宙中得回一切当有的。

## 三 分赐生命

基督的十字架在宇宙中的第三个功用，乃是分赐生命，就是把神非受造的生命分给受造的人。这功用虽然在此列为第三，却是首要的。分赐生命，是神永远的计划对基督十字架的主要用意。乃是因为在宇宙中有撒但的背叛，和人的堕落，以及此二事所带给万有的影响，所以神在祂永远的计划里，对基督的十字架，加上了两个附属的用意，就是结束与救赎。如果宇宙中没有撒但背叛和人堕落所带进的败坏与玷污，基督十字架的功用就不过只是分赐生命。然而宇宙中有了受造者的背叛和堕落，以及这背叛和堕落所产生的恶果，所以基督的十字架也作结束和救赎的工作。

结束和救赎是为着分赐生命，是分赐生命的准备手续。结束是除去宇宙中有碍于神将祂的生命分给受造之人的一切；救赎是在宇宙中为神得回人和万有，作神生命的器皿和彰显。在宇宙中，凡有碍于神的生命进到受造之人里面，而使这生命不能彰显在万有中的，基督的十字架都把这一切结束了。凡能作神生命的器皿和彰显的，基督的十字架都救赎回来，并将神的生命分给他们；同时叫祂所救赎回来的万有得着复兴，作神彰显祂生命的范围。这样，基督的十字架就成全了神永远的计划，使神的生命进到人里面，而彰显在万有中。

原刊于一九五三年六月“话语职事”第二十四期

## 第十五章 十字架带给我们基督

读经：加拉太书二章二十节，哥林多后书四章十至十一节。

前面信息说到十字架本身的地位和功用；对我们而言，那是较为客观的一面。本篇信息我们要来看主观的一面，就是对十字架的经历。对基督的十字架，我们不能只有客观的知识，还必须有主观的经历。在属灵的事上，真实的知识必定产生必须的经历。

### 十字架经历的必须

一个基督徒对基督怎样必须有够多的认识和经历，照样，对基督的十字架也必须如此。基督和祂的十字架，既是神永远计划和一切的中心，就该是我们属灵生命和经历的中心。我们基督徒作得如何，不是端看我们圣经知识有多少，敬虔的修养如何，乃是看我们对基督和祂的十字架认识有多少，经历得如何。圣经的知识、敬虔的修养、以及其他任何东西，都不是我们在神面前真实的分量与价值；唯有对基督和祂十字架的认识与经历，才有真实的分量与价值。我们在神面前能算得数的，能算为真实属灵经历的，算为有永远价值的，必须在基督里，必须经过基督的十字架；必须是因着认识并经历基督而有的，也必须是因着认识并经历基督的十字架产生的。只有对基督和祂十字架的认识，能使我们拥有真实属灵的经历；也只有对基督和祂十字架的经历，才是我们真实属灵的经历。神永远是以基督和祂的十字架为尺度，来测量我们和我们的一切。凡够不上基督的，凡经不起祂十字架的，都是不及神度量的，都是神所不要、所弃绝的。

我们要清楚，在基督之外，我们没有什么美德、长处能在神面前蒙悦纳。照样，不经过基督的十字架，我们也没有什么修养、操练能在神面前有价值。神不喜悦我们在基督之外有什么美德和长处，也不要我们离开基督的十字架而有什么修养和操练。神是要我们结束在基督的十字架上，而活在基督里面。神不是要我们修养敬虔、操练属灵，乃是要我们经历十字架；不是要我们修养、操练自己，乃是要我们经历自己已经在十字架上结束；不是要我们借着修养、操练，而活出自

己的美德、长处，乃是要我们借着经历十字架的结束，而活出基督自己和祂的属性。到底我们在基督里经历十字架有多少？借着十字架经历基督有多少？这是我们在神面前必须问的问题。我们对基督和祂的十字架，必须有够多的认识和经历。

## 十字架带给我们基督

神在祂的话语里很着重的给我们看见，一个基督徒该让基督进到他里面，并在他里面作一切；而基督进到我们里面，乃是借着十字架。再者，基督在我们里面得着地位，作我们的一切，也是借着十字架。乃是十字架使基督的生命从祂里面释放出来，进到祂所救赎的人里面。基督所以上十字架，进到死里，就是要借着十字架和十字架的死，将祂自己和祂的生命，分给神为祂所拣选，预定赐给祂的人。我们这些蒙恩的人，乃是在各各他十字架的死地，（约十九17，）与祂相遇，与祂接触；我们在十字架的死里，借着十字架的死，得着基督的生命和祂自己。我们也是在各各他十字架的死地，更多与基督相识，与祂相交；在祂十字架的死里，借着十字架的死，更多经历祂，得着祂。换言之，十字架使我们遇着基督，也使我们更多认识、经历并得着祂自己。不仅如此，十字架使我们完全得着基督作我们的一切，使我们在基督的生命里长大成人，满有基督的身量。（弗四13。）我们与基督的一切关系，对基督的一切经历，都是借着十字架，也都在于十字架。

我们要看见，乃是十字架将基督带给我们，叫我们经历基督，得着基督。没有一个人不是借着十字架而得着基督的生命。没有一个人要基督的生命在他里面长大，可以不需要更多的经历十字架。也没有一个人要基督的生命在他里面成熟，却不需要完全接受十字架。基督和十字架是不能分开的，基督的生命和十字架的死也是不能分开的。基督在我们身上有多少，端看十字架在我们身上有多少。基督的生命在我们里面有多少，也是看十字架的死在我们里面有多少。在我们身上没有十字架，在我们身上就没有基督。在我们里面没有十字架的死，在我们里面也就没有基督的生命。我们身上带着十字架的死，基督的

生命就显明在我们身上。（林后四10。）我们站在十字架的死地，基督的生命就在我们身上显明出来。我们越站在十字架的死地，越接受十字架的死，基督的生命就越在我们身上显明出来。（11。）

基督的生命总是随着十字架的死。我们不必求神加给我们基督的生命，只要我们接受十字架的死，基督的生命就必加给我们。基督的生命能不能加给我们，是看我们肯不肯接受十字架的死。基督的生命能加给我们多少，是看我们肯接受十字架的死有多少。我们越肯接受十字架的死，基督的生命就越能加给我们。我们越多接受十字架的死，基督的生命就越多加给我们。十字架的死在我们身上为基督的生命开辟道路，也在我们里面为基督的生命扩充度量。

因着哥林多信徒生活为人凭肉体，不凭基督，所以使徒对他们讲十字架。（林前二 2。）只有十字架能为基督开辟道路，扩充度量。我们一接受十字架的死，基督的生命在我们身上就有出路。我们经历一次十字架的死，基督的生命在我们里面，就得着一点开广的度量。我们仅仅祷告，求主占有我们，充满我们，是不够的。许多时候，这样的祷告没有功效，因为主占有我们，充满我们，必须借着十字架。乃是十字架在我们里面，为基督找地位，找立场。十字架在我们里面作工有多少，基督占有我们就有多少。十字架给我们接受、经历有多少，基督进到我们里面、充满我们就有多少。我们完全接受十字架，让十字架在我们里面作工，基督就完全充满我们，占有我们。我们一与基督同钉十字架，基督就在我们里面活着。（加二 20。）

## 十字架在我们身上成全神的目的

十字架既将基督带给我们，叫我们得着基督，叫基督成为我们的一切，就在我们身上成全了神永远的目的。神永远的目的乃是要叫基督进到我们里面作我们的一切；神成全祂这永远的目的，乃是借着十字架。十字架是神成全祂永远目的的手续。基督是神永远的目的，十字架是神成全这永远目的的手续。神是借着十字架，成全祂对基督所有的目的。神的目的既是要叫基督进到我们里面，就必须叫基督从祂

自己里面释放出来。并且神的目的既是要基督作我们的一切，祂就必须把我们这个人完全结束。这都是必须借着十字架成全的。

没有十字架，基督就不能从祂自己里面释放出来，也就不能进到我们里面。没有十字架，我们这个人就不能结束，基督也就不能作我们的一切。要叫基督从祂自己里面得着释放，而进入我们里面，就必须有十字架。要把我们这个人完全结束，而叫基督来作我们的一切，也必须借着十字架。这是神从前已经成全在各各他山上的，也是神现今要成全在我们身上的。

神在各各他山上，怎样借着十字架成全祂对基督所有的目的；照样，现今祂也要借着十字架，把祂在各各他山上为基督所成全的，实施到我们身上。现今神在我们身上所要作的仍是十字架的工作；祂要借着十字架，使基督进到我们里面；祂也要借着十字架，把我们完全结束，好叫基督作我们的一切。所以，祂要我们接受十字架。谁接受十字架，神就在谁身上，借着十字架，成全祂对基督所有的目的。

我们什么时候接受十字架，神就什么时候借着十字架，叫基督作我们的一切。直到今天，十字架仍是神所用的手续，要叫祂的目的成全在我们身上。祂一面叫基督进到我们里面，作我们的生命；另一面又把我们完全结束，使基督在我们里面得着一切的地位和权柄，而作我们的一切。从我们得救起，神一直用十字架在我们身上做工，一面叫我们出去，一面叫基督进来；一面将我们减少，一面使基督增多；一面把我们除掉，把我们结束，一面叫基督扩增，叫基督长大，成为我们的一切，使祂永远的目的实现在我们身上。

## 十字架使我们经历神救恩的实际

神救恩的一切丰富都藏在基督里，神救恩的一切实际也都在于基督，而基督又是借着十字架给我们得着；所以，乃是十字架使我们得以享受神救恩的丰富，经历神救恩的实际。神救恩的一切，虽然在基督里都已经是我们的分，但必须借着十字架，才能成为我们实际的享受。换句话说，我们在基督里虽已有分于神救恩的一切，但仍必须经历十字架，才能实际的享受神救恩的丰富。

神救恩里主要的福分，有圣别的生命、复活的大能、圣灵的运行、和神的同在；这些都必须借着十字架的经历，才得以实际享受。神为要我们实际的经历并享受这些，就常常借着圣灵使我们认识十字架，接受十字架，并让十字架在我们身上作杀死、除掉、结束的工作。只有此一途径，能叫我们实际的进入圣别的生命、复活的大能、圣灵的运行、和神的同在，而尝到其中一切的丰富。当我们真肯接受十字架，让十字架在我们里面作杀死、除掉、结束的工作，基督在我们里面的充满，就能给我们实际的享受神救恩里一切福分的丰富。

原刊于一九五三年七月“话语职事”第二十五期

## 第十六章 基督带给我们十字架

读经：腓立比书三章十节，哥林多后书四章十至十二节，罗马书八章十三节。

### 基督带给我们十字架

在前一篇信息里，我们看见十字架把基督带给我们，我们一接受十字架，就必得着基督。本篇信息，我们要来看基督把十字架带给我们；这意思是，当我们让基督在我们里面活着，我们就必经历十字架。

保罗在腓立比三章十节说，“使我认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死。”这给我们看见，认识基督和模成基督的死，这二件事乃是相联的。模成基督的死，是在认识基督之后，所以模成基督的死，是认识基督而有的结果。这清楚指明，认识基督会叫人模成祂的死。十节的“模成祂的死”，原文意思是“同形于祂的死”。这不是说，我们认识基督，就要花工夫效法基督的死；乃是说，我们对基督的认识，会把我们放在基督的死里。这死如同一个模型，把我们模成基督死的形状，叫我们的生活为人与基督死的形状相同，叫我们同形于基督的死。

换句话说，“模成基督的死，”不是指我们这些认识基督的人，用自己的力量效法基督忍苦受死，而是指我们对复活的基督有活的认识。这样的认识叫我们有基督复活生命的大能，活在基督的死里，而活出基督死的形状。

我们用自己的力量模成基督的死，乃是用人工作出一种行为；然而，基督复活生命的大能，要使我们在基督的死里，活出基督死的形状。这是基督复活的生命，使我们活出的一种生活。这种生活是“像基督”的，是“同形于基督的死”的；虽然有基督死的形状，却满有基督生命的成分，因为是基督复活生命的大能，从我们里面活出来的。我们一认识复活的基督，并凭祂活着，让祂活在我们里面，祂复活的生命就带我们进入祂的死里，叫我们活在祂的死里，而活出祂死的形

状。所以，基督活在我们里面，会叫我们经历祂的死；那活在我们里面的基督，会带给我们十字架。

## 基督的生命里有死的成分

基督的生命里含有死的成分；这件事很难用话语说明，也不大容易领会。然而，基督的生命是复活、永活的生命，并且里面含有祂死的成分，这乃是圣经内在的真理所启示的，也是我们内在的经历所证实的。（腓三 10，林后四 10~12，罗八 13。）

腓立比三章十节揭示，复活的基督活在我们里面，将祂的死带给我们，叫我们活在其中，而模成基督的死。倘若活在我们里面的基督，祂的生命并不包含祂死的成分，那么当祂活在我们里面时，就不能将祂的死带给我们，也不能叫我们活在祂的死里，而活出祂死的形状。基督活在我们里面，如何必须借着祂的生命；照样，基督在我们里面把祂的死带给我们，也必是借着祂的生命。换句话说，基督是借着祂的生命活在我们里面，也是借着祂的生命，把祂的死带给我们。既是如此，就证明基督的生命里含有死的成分。

林后四章十至十二节说，“身体上常带着耶稣的治死，使耶稣的生命也显明在我们的身体上。因为我们这活着的人，是常为耶稣被交于死，使耶稣的生命，也在我们这必死的肉身上显明出来。这样，死是在我们身上发动，生命却在你们身上发动。”这里说，耶稣的死会在我们身上“发动”，既是“死”，怎么还会“发动”，甚至发动在我们身上呢？这必是借着主在我们里面的生命，从主这生命里发动出来的。这个断定，可以从主的死在我们身上发动的结果，得到有力的证明。十节说，“身体上常带着耶稣的治死，使耶稣的生命也显明在我们的身体上。”这指明主的死在我们身上发动的结果，是叫主的生命显明在我们身上。主的死发动的结果，既是叫主的生命显明，就必是从主的生命里发动出来的，有主的生命作其源头。所以，这节也启示出主的生命含有主死的成分。

罗马八章十三节说，“靠着那灵治死身体的行为，必要活着。”这里所说的那灵，是指二节的“生命之灵”。这生命之灵住在我们里

面，叫我们不属肉体，不照肉体活着，并使我们能治死身体的行为。

（9~13。）这生命之灵能使我们治死身体的行为，必然是给我们一种能治死的能力。这种能力既是能治死的，当然也必是主死的能力。这能力是主住在我们里面作生命之灵，所赐给我们的，因此必是借着主的生命，从主的生命里赐给我们的。一面，基督作为生命之灵住在我们里面，叫祂的生命在我们里面成为一个大能，使我们不凭肉体活着；另一面，从主的生命里运行出一种“治死”的能力，叫我们能治死身体的行为。这也证明主的生命里含有死的成分。

我们若留心我们里面生命的经历，就会察觉主在我们里面的生命，的确含有祂死的成分。许多时候，当我们活在主的生命里，让主借着祂的生命在我们里面运行并活着，里面不只会感觉到祂复活的能力在复苏我们，刚强我们，也感觉到我们里面有祂死的能力在杀死、除掉我们。这种经历也证明，主在我们里面的生命不仅有祂复活的成分，也有祂死的成分。

## 基督的生命有“杀死”的能力

基督的生命里既含有祂死的成分，也就有这成分的作用，就是祂死的作用。这死的作用，是基督的死借着祂的生命，从祂的生命里所发出的“杀死”能力。这种杀死能力，随着祂的生命在我们里面运行，杀死我们里面和我们身上一切不是出乎基督，以及所有不是属灵、属天的东西。罗马八章十三节和歌罗西三章五节提到的“治死”，就是这种“杀死”在我们身上的应用。我们治死身体的行为，治死我们在地上犯罪的肢体，不是用自己的力量，乃是我们活在主的生命里，让祂的生命在我们里面，运行出杀死的能力；然后，因着我们的顺从，得以将这杀死应用在我们身上。这就是主在我们身上作“治死”的工作。这治死的工作，好像是我们作的，其实是主在我们里面作生命作的。我们不过是顺从主这生命所运行出来的“杀死”，将主这生命在我们里面运行出来的杀死，应用在我们身上，成功作我们的“治死”。

林后四章十节说，“身体上常带着耶稣的治死。”这意思是，主耶稣的死在我们身上乃是一个“治死”、“杀死”，常常在我们身上

作“治死”、“杀死”的工作。正如我们在前面所说，这个杀死是出于主的生命所包含之死的成分，所以这个杀死虽是主死的作用，却是在主生命里的能力。请记得，主的生命是经过死与复活的，所以主的生命带着并包含死与复活的成分。因着主的生命里有死与复活的成分，所以主的生命有复活的大能，也有杀死的能力；不仅能叫人得生，也能杀死人身上不当有的。

许多圣徒以为，主的生命只有复活的成分。然而，照着圣经的启示和我们的经历，主的生命包含两大主要成分，就是主的死和主的复活。因此，主的生命里不只有祂复活的成分，也有祂死的成分。我们若没有看见这个，就会以为主的生命只有叫我们得生命的大能，没有将我们不当有的东西杀死的能力。然而，我们若看见主的生命是经过死而复活的，怎样含有复活的成分，也照样含有死的成分，我们就要清楚认定，主的生命在我们里面不只能叫我们得生命，也能将我们不当有的东西杀死；不只能叫我们全人灵、魂、体，满有神的生命而活过来，也能将我们的旧造、肉体、和一切与基督不合的东西全都治死。

这好比我们身体里的血液，有供应的力量，也有杀菌的能力。血液在我们身体内循环时，遇到身体有需要，就会供应养分；遇到身体有病菌，就会将它杀死。主的生命在我们里面运行也是如此。主生命里复活的成分，随时供应我们里面一切的需要；主生命里死的成分，也随时杀死我们里面一切不该有的。所以，主的死在我们身上杀死的作用，是随着主的生命在我们里面供应的运行。我们经历主死的杀死，经历主的死，乃是借着主生命供应的运行。当我们让主的生命在我们里面运行、供应并活着的时候，主的生命就自然在我们里面作杀死的工作，使我们实际经历主的死。所以，罗马六章所说“与基督同死”

（8）的事实，必须由八章的生命之灵，（2，）借着主的生命，将主死的杀死运用在我们身上，使其在我们身上成为“治死”，才能变作我们实际的经历。主在十字架上的死要实施到我们身上，必须借着主在我们里面的生命。我们乃是借着主在我们里面的生命，经历主在十字架上的死。

当我初次看见这个亮光时，还不太敢讲，因为从未听过有人这样讲。后来，这个启示在我里面越过滤越清楚，并且得到同工们的印证。有一次，我读到慕安得烈（Andrew Murray）弟兄所著“基督的灵”一书，说到基督在我们里面的生命带着“死”，不断的治死罪。（第十九篇。）这使我非常喜乐。基督的生命的确实包含死的成分，不断的在我们里面运行出一种杀死和治死的能力。只要我们肯让这能力在我们里面运行得通，这能力就要在我们身上不断的作杀死和治死的工作，除掉我们身上一切与基督相反、不该有和不正当的东西。

## 基督复活的大能使我们同形于祂的死

是基督的生命，叫祂的死在我们身上发生作用；是祂复活的大能，使我们经历祂的死，使我们同形于祂的死。基督的生命在我们里面，就是祂复活的大能在我们里面。祂这复活的大能在我们里面运行，便将祂在十字架上所经过、所成就的死，实施、应用到我们身上，使我们活在祂的死里，同形于祂的死，以致模成祂死的形状。这就是腓立比三章十节所陈明的。我们要模成、同形于基督的死，不仅需要认识基督，也需要认识祂复活的大能。借着认识基督，并认识祂复活的大能，我们才能同形于祂的死；因为基督乃是在祂复活的大能里，将祂的死实施、运用到我们身上，使我们经历祂的死。

我们能分于基督的死，是因为我们有分于基督。基督在祂的复活里进入我们里面，叫我们与祂有了联结，也就叫我们有分于祂的死。基督借着成为肉体，与我们联合；又借着从死里复活，将祂自己分给我们，叫我们与祂联合。这样的联合，使我们分于祂的死，使祂的死成为我们的死。我们所以能与祂同死，乃是因为我们与祂联合为一。这个联合是祂的复活所带给我们的，是在祂复活生命里的。基督的复活重生了我们，（彼前一 3，）把祂的生命分到我们里面，叫我们有分于祂，在祂复活的生命里与祂联合为一。因此，祂能使我们分于祂的死，也能叫祂的死成为我们的死。所以，是基督的复活将祂的死带给我们，是祂复活的生命，就是祂复活的大能，将祂的死运行到我们身上，使我们经历祂的死，同形于祂的死。

我们的经历证实这事。当复活的基督进到我们里面，我们就觉得祂在我们里面有杀死的作用，治死我们，并治死我们许多消极的东西。当我们让那在复活生命和大能里的基督活在我们里面时，就会觉得祂在我们里面运行出杀死的能力，在我们身上作杀死的工作，杀死我们的己、肉体、和一切祂所定罪的事物。我们越让祂复活的大能运行在我们里面，祂复活的生命就越将祂的死运用到我们身上，作杀死的工作。祂复活的生命叫我们经历祂的死，同形于祂的死，把我们放在祂的死里，模成祂死的形状。

复活的基督不仅叫我们活，也叫我们死。祂越活在我们里面，就越置我们于死地。祂复活的生命越在我们里面活着，就越运行出杀死的能力，在我们身上执行祂死的“杀死”。一个人若真让基督在他里面活着，就定规有基督的死在他身上作杀死的工作。基督在哪里活着，哪里就有祂十字架的杀死。祂复活的生命在谁里面运行，谁身上就必有祂死的模型。

倘若我们不让基督活在我们里面，我们就看不见，也不会认识我们的肉体、血气、己和天然。然而我们若真实的将自己奉献给主，让基督在我们里面活着，我们的肉体、血气、己和天然就都要显明出来。这时，祂就要求我们将这些治死；我们若同意，肯顺从，祂复活的生命必将祂死的杀死能力运行出来，将这些逐一杀死并治死。这样，基督就将祂十字架上的死应用在我们身上，叫我们在祂复活的生命里实际的经历祂的死，使祂生命里的死栽种在我们里面，长成我们的生活，使我们有祂死的形状，也就是有祂长成的身量。

我们若真让基督在我们里面活着，让祂复活的生命在我们里面运行，并让祂作我们的生命，从我们里面活出祂自己，我们就必经历祂的死，在祂十字架的模型里，模成祂死的形状。基督复活的生命总是带我们，并要求我们经过死。我们若忠心凭祂这复活的生命活着，一直答应祂这复活生命的要求，这复活的生命就要把我们的一切都带到祂十字架的死里，逐一将我们了结，而使祂成形在我们里面。基督把

祂的死带给我们，祂的死也把祂自己加给我们；这就是基督给我们十字架，十字架也给我们基督。

基督带我们上到十字架，十字架也引我们进入基督；二者互为因果，彼此相联不能分开。基督一进来，十字架就进来；基督一掌权，十字架就得势；基督在我们里面有多少活动，十字架在我们里面就有多少作用。基督总是带来十字架，十字架也总是带来基督。十字架在我们里面作工有多少，基督给我们得着就有多少；十字架在我们里面挖空有多少，基督来填满就有多少；十字架在我们身上杀死、除掉有多少，基督来赐给生命，增加祂自己就有多少。所以，我们要得着基督，就得接受十字架；要经历十字架，就得让基督活在我们里面。

总而言之，基督复活的生命将基督的死带给我们，并作我们的能力，叫我们能经历基督的死。正如诗歌三百六十二首第二节所说，“我何难与基督同死，因复活我已认识；…主借着复活的能力，今生在我的灵里，因此我欢乐着举足，直走十字架的路。”这首诗几乎将腓立比三章十节的意思表明出来。基督和祂复活的大能，叫我们能同形于祂的死。我们认识基督、并祂复活的大能，就能经历祂的死，活在祂的死里，并模成祂死的形状。

原刊于一九五三年七月“话语职事”第二十五期

## 第十七章 十字架与召会

读经：马太福音十六章十六至十八节，二十一至二十五节，以弗所书二章十四至十五节，歌罗西书三章九至十一节。

### 召会出于基督

我们在前面信息已经清楚看见，召会是出于基督的。夏娃如何出于亚当，是亚当的一部分；召会也如何出于基督，是基督的一部分。一切在亚当之外，不是亚当自己的，如何不是夏娃；一切在基督之外，不是基督自己的，也如何不是召会。夏娃如何是用亚当的一部分，肋骨，建造成的；（创二21~23；）召会也如何是用基督的一部分，复活的生命，建造成的。（约十九34~36。）乃是为这缘故，当彼得蒙神启示，认识主耶稣“是基督，是活神的儿子”时，主才告诉彼得，祂要把祂的召会建造在祂这永活的磐石上。（太十六16~18。）主如何能把祂的召会，建造在祂自己身上呢？召会如何能被建造在基督这永活的磐石上，而与祂成为一呢？只有借着基督复活的生命；基督复活的生命就是祂自己。

基督把祂复活的生命释放出来，用祂复活的生命产生召会，使召会和祂同生命，成为祂的一部分。所以，召会能被建造在基督身上，与祂成为一。夏娃所以能与亚当成为一体，因为夏娃是用亚当自己，就是用亚当的肋骨造的，她是亚当的一部分，出于亚当，和亚当同生命。只有出于亚当的，才能联于亚当；只有是亚当的，才能与亚当成为一体。照样，只有出于基督的，才能联于基督，被建造在基督身上；只有是基督的，才能与基督成为一。没有亚当，如何就没有夏娃；没有基督，也就如何没有召会。没有亚当的肋骨被取出来，就如何没有夏娃产生；照样，没有基督的生命释放出来，也就如何没有召会产生。

但愿神给我们清楚看见这个属灵的异象，召会是绝对出于基督，是基督的丰满，是基督的满出，所以是基督的一部分；召会是用基督自己，用基督复活的生命造成的，所以能建造在基督身上，联于基督而与基督成为一。人必须看见这个，才能认识召会的所是、召会的性

质，并晓得十字架与召会的关系。我们必须看见召会出自基督，是由基督复活生命产生的，是用基督自己造成的，才能领会十字架对于召会的必须，晓得为何要有召会就必须有十字架。

## 召会借着十字架而产生

基督用以产生召会的生命，乃是借着十字架释放出来；所以，召会不只出于基督，也是借十字架而产生。召会虽是由基督复活生命所生出，却是借着十字架的死而产生。基督是借着十字架的死，用祂的生命产生召会；因此，光有基督的生命，还不能有召会；乃必须有十字架的死，才能有召会。基督的生命必须经过十字架的死，才能释放出来，才能产生召会。

在马太十六章，主不仅带领门徒认识祂是基督，给他们知道召会要出于基督，并建造在基督身上，（15~18，）并且指示他们，基督必须经过十字架的死。（21。）彼得一承认主是基督，主立刻告诉彼得，召会要建造在基督上面，意思是召会将出于基督，联于基督，并与基督成为一。从那时起，主就多次带领门徒认识十字架。（二十19，二六2。）召会是要从基督生出，要建造在祂身上；但基督若经过十字架的死，祂的生命就不能释放出来产生召会。基督要释放生命产生召会，就必须经过十字架的死。所以，祂一向门徒提起召会的产生和建造，随后就带他们认识十字架。乃必须有十字架，召会才能产生，才能建造。从一面说，光有基督不够；有了基督，还必须有十字架。必须基督加上十字架，才有召会。基督必须经过十字架，才能产生召会；基督的生命必须经过十字架的死，才能释放出来产生召会。

夏娃虽是出自亚当，但亚当若不睡一觉，肋旁裂开，就不能生出夏娃；因为夏娃是用亚当的肋骨造的。亚当的肋骨要被取出来产生夏娃，亚当就必须睡一觉，裂开肋旁。亚当的睡预表基督的死，但不是赎罪一面的死。亚当如何必须睡一觉，肋旁裂开，才能生出夏娃；基督也如何必须死过，肋旁裂开，才能生出召会。亚当的肋骨如何必须从他里面被取出来，才能变成夏娃；基督的生命也如何必须从祂里面释放出来，才能变成召会。亚当睡，是为着产生夏娃；基督死，是为

着产生召会。肋骨从亚当取出来，是为着变成夏娃；生命从基督流出来，也是为着变成召会。

我们必须看见，召会是基督借着十字架产生的。不错，没有基督就没有召会；但即使有了基督，若没有十字架，仍没有召会。召会和基督分不开，但召会的产生和十字架脱不开。召会出于基督，在于基督；召会的产生却要借着十字架，经过十字架。召会出自基督的生命，但基督的生命必须经过十字架的死，才能用来产生召会。召会是基督的生命经过十字架的死产生出来的。所以要认识召会，不只需要认识基督，也需要认识十字架。只有认识基督并晓得十字架的人，才知道召会是怎么回事，才能活在召会的实际里。

## 召会是一个新人

召会既是出于基督，就是宇宙中的一个新创造；这个新创造是以弗所二章和歌罗西三章所说，基督借着十字架，在祂自己里面创造的一个新人，一个团体人。以弗所二章说，我们在旧造里，按肉体说是外邦人，和犹太人大有分别，但基督借着十字架，使外邦人和犹太人两下在一个身体里与神和好，“在祂自己里面，创造成一个新人。”

（15~16。）这意思是，基督借着十字架，一面把一切信祂之人的外邦犹太旧造结束了，一面又把祂的生命分给这些信徒，使外邦犹太在祂里面成为一个新造的人。这一个团体的新人，就是作基督身体的召会。所以，召会乃是在基督里，借着十字架造成的一个新造，一个新人。这个新人里的一切都是基督，所以都是新的；一点没有属亚当的成分，所以一点旧的都没有。一切有分于这个新人的信徒，他们属亚当的旧造都被基督的十字架结束了。基督的十字架把他们旧造属亚当的一切完全结束，并把基督的生命，也就是基督自己分给他们，使他们在基督里成为一个新造，一个新人。所以歌罗西三章说，他们已经脱去了旧人，就是脱去了旧造，并且穿上了新人。（9~10。）

## 基督是召会的一切

保罗在歌罗西三章九至十节说，我们有分于召会的人，是已经脱去旧人并穿上新人。他在十一节接着说，“在此（就是在这新人里面）

并没有希利尼人（就是外邦人）和犹太人、受割礼的和未受割礼的、化外人、西古提人、为奴的、自主的，唯有基督是一切，又在一切之内。”这话清楚告诉我们，在召会这个“新人”里，没有外邦人，也没有犹太人；没有化外人，也没有西古提人；没有为奴的，也没有自主的，只有基督。在召会这个“新人”里，除了基督，再没有别的。召会这个“新人”乃是基督生命的满出，是基督的一部分，也就是基督自己；凡有分于召会这新人的，他们自己和他们的一切都已经都在基督的十字架上结束了。

请注意，十一节不是说，在召会这个新人里不分外邦、犹太，不分为奴、自主，乃是说没有外邦人、犹太人，没有为奴的、自主的。不是“不分”，乃是“没有”。在召会里，不是不分外邦、犹太，乃是没有外邦、犹太；不是不分中外南北、贫富贵贱，乃是没有中外南北、贫富贵贱；不是不分你我，乃是没有你我。在召会里，没有你，没有我，没有任何人，只有基督。你和我都已经挂在十字架上，被十字架结束了。任何有分于召会的人，都已经被十字架除掉了；十字架解决了一切，又把基督的生命，就是基督自己，释放出来，产生了召会。所以召会就是基督；召会不是你，不是我，也不是任何人，召会只是基督；召会里没有你，没有我，没有任何人，只有基督。是你，是我，是任何人，就不是召会；唯独是基督，才是召会。有你，有我，有任何人，就没有召会；唯独有基督，才有召会。

一位认识主的弟兄说得好，他说，“在召会门口竖着一个十字架，所有要进到召会里面的人，都得挂在这十字架上。”是的，“人”不可进到召会里；“人”一进到召会里，召会就变质、走味了。任何“人”进到召会里，都叫召会变质，叫召会走味。召会不是“人”，召会是基督；召会里没有“人”，召会里只有基督。“人”在十字架上已经解决、除掉了，唯有基督在召会里是一切。在召会里不该有“人”，只该有基督；唯有基督，才是召会。凡不是基督，凡在基督以外的，都不是召会。凡属人的，不论是肉体、血气、意见、作法，或是聪明、才干、美德、长处，一进到召会里，就使召会变得“不召

会”了，就使召会失去她专属基督的特性，变作不是基督的召会，而是人的组织。

人和人的一切都是召会的仇敌，都是敌挡召会，抵销召会的。人和人的一切都必须挂在十字架上，被十字架除掉，被十字架革除，被十字架挡在召会之外，而让基督在召会里是一切。如此，召会属基督的本质才能存在，召会是基督的特性才能显出。脾气、个性，无论好坏，都必须被十字架解决；智慧、能力、用意、目的，不管好不好、对不对，也必须被十字架打掉；雄心、大志、以及我们的一切，不管有没有价值，都必须被十字架破碎、消除，而让基督是我们的一切。这样，我们中间才能显出基督是召会的本质，才能活出基督是召会的实际。我们对十字架的经历，乃是召会的实际生活。

## 十字架的经历乃是召会的实际生活

召会的实际是基督；召会的实际生活，是将基督活出来。我们要将基督活出来，就必须经过十字架的破碎和对付。只有十字架的破碎和对付能叫我们活出基督，所以也只有十字架的破碎和对付能叫我们活出召会的实际。哪里有十字架的破碎和对付，哪里就有基督，哪里也就有召会的实际。谁身上有十字架的破碎和对付，谁身上就有基督活出来，就有召会的实际生活。

但愿主给我们清楚的看见，唯有基督是召会的实际；要活出召会的实际，就必须活出基督；要活出基督，就必须经历十字架。十字架结束我们的一切，并将基督分给我们，使召会得以产生。从我们得救，得着基督开始，神就借着十字架在我们身上作破碎、消除的工作，好叫基督在我们里面长大成形，使召会得着建立。十字架看起来像是一个加号，但从我们得救以后，十字架在我们身上所作的却是减掉的工作。我们得救时，十字架将基督加给我们；此后，十字架在我们身上所作的，全是减除。十字架减除我们的肉体、血气，减除我们身上的罪恶、世界，减除我们的智慧、能力，减除一切属人的才干、办法，也减除我们的旧造、天然，以及所有属亚当的东西。十字架在我们身上所作的虽是减除，最终的结果却是加上基督的生命和丰富，加上召

会的实际和身量。十字架所以要减除我们的一切，就是为要加上基督的一切，加上召会的实际。唯有经历十字架对我们的减除，能叫基督在召会中增加，叫召会得着实际的增长。

故此，唯有十字架能叫我们活出基督，能叫我们活出召会的实际。十字架在我们身上减掉多少属亚当的生命，就在召会中加上多少属基督的实际。十字架在我们身上杀死亚当有多少，就在召会中叫基督活出有多少。当我们让十字架在我们身上杀死一切属乎亚当的东西，基督才能成为召会的实际。如果我们还活在亚当里，活在自己里，活在旧造里，召会的实际—基督—就给我们抹煞了，召会就不是召会了。我们必须否认己，定罪旧造，拒绝一切属乎亚当的，召会的实际才能在我们中间显出并存在；这个实际乃是基督自己。热心、爱心、以及任何其他好东西，都不是召会的实际；唯有基督是召会的实际。我们若学习拒绝己，拒绝旧造，让十字架除灭一切出乎人的东西，我们中间就必定有召会的实际。当我们聚在一起，人来到我们中间，就必摸着基督—召会的实际。

原刊于一九五三年八月“话语职事”第二十六期

## 第十八章 十字架与圣灵

读经：出埃及记十七章六节，约翰福音七章三十八至三十九节，马太福音三章十六节，加拉太书五章十六至十七节，二十四至二十五节，希伯来书九章十四节，罗马书八章十三至十四节。

### 圣灵与十字架相联

在前几篇信息中，我们看见基督与十字架是相联的。本篇信息我们要来看，圣灵与十字架也是相联的。基督与十字架怎样是相联分不开的，圣灵与十字架也怎样是相联分不开的。无论旧约的预表或新约的启示，都给我们看见圣灵和十字架是相联的。即使是我们的经历，也证明圣灵和十字架是不能分开的。有十字架，才有圣灵；有圣灵，才有十字架。没有十字架，就没有圣灵；没有圣灵，也就没有十字架。二者总是相联，分不开的。这是就着我们对圣灵的体验而言，不是就着圣灵本身而论。圣灵本身和十字架是两立的；但圣灵给我们经历时，和十字架是相联的。在我们的经历中，圣灵和十字架是不能分开的。无论是我们经历圣灵，或是圣灵带领我们经历任何属灵的事，圣灵都和十字架联在一起。无论是我们得着圣灵，或是圣灵叫我们得着任何属灵的分，圣灵都和十字架脱不开。

### 圣灵借十字架而来

圣经清楚给我们看见，圣灵临及人，来到人里面，是借着十字架而来。圣灵虽是从神而来，却必须经过十字架，借着十字架，才能临到人，进入人里面。约翰七章三十八至三十九节说，“信入我的人，就如经上所说，从他腹中要流出活水的江河来。耶稣这话是指着信入祂的人将要受的那灵说的；那时还没有那灵，因为耶稣尚未得着荣耀。”林前十章四节说，“也都喝了一样的灵水；所喝的是出于随行的灵磐石，那磐石就是基督。”这两处经文给我们看见，以色列人当日在旷野所喝那出自磐石的活水，（出十七 6，）乃是预表圣灵。活水必须借着磐石被击打，经过磐石的裂开，才能流出来给以色列人享受。磐石被击打而裂开，预表基督被钉死十字架。这清楚给我们看见，

圣灵能像活水一样流出来，给我们得着并享受，乃是借着基督的十字架，经过基督的被钉死。

约翰七章三十八至三十九节说，那作活水的圣灵，在基督得着荣耀之前还不能给人接受，乃必须等到基督得着荣耀之后才能给人得着。这里所说的基督得着荣耀，是指基督从死里复活。基督一从死里复活，就进入荣耀。（路二四26。）基督要进入荣耀，就必须经过十字架，经过死。所以，圣灵必须等到基督经过十字架的死，才能作生命的活水给人接受，给人得着，进到里面。没有经过十字架，圣灵虽然有并且存在，却不能给人喝，不能给人接受，不能进到里面，给人经历并享受。直到基督那永活的灵磐石在十字架上受击打而裂开，圣灵从祂这裂开的磐石，经过祂十字架上死的伤口而流出来作生命的活水，（约十九34，）才能流进人的里面给人享受。在神里面永存的圣灵，必须经过十字架，借着十字架，才能进到里面给人经历。

圣灵要给人得着，必须经过十字架，并借着十字架。不只是在我们身上，即使在主耶稣身上，也是如此。主耶稣当日得着圣灵降在祂身上，乃是在祂受浸之后。（太三16，可一9~10。）受浸表征十字架的死。主受浸之后才得着圣灵降在祂身上，这象征人必须经过十字架的死才能得着圣灵；圣灵必须在人经过十字架之后才能给人得着，给人经历。

圣灵的降临是在十字架之后。无论是主复活那天晚上进到门徒中间，将圣灵吹入他们里面作生命的灵，（约二十19~22，）或是圣灵在五旬节降到门徒身上作能力的灵，（徒二1~4，）都是在钉十字架之后。复活日和五旬节，都在各各他之后。（约十九17~18。）必须先有各各他，而后才有复活日和五旬节。必须先有十字架，而后才能有圣灵。必须先有十字架的钉死，而后才能有生命圣灵和能力圣灵的降临。这是一个非常大的基本原则，即圣灵是借着十字架而来，是借着十字架给人得着，给人经历；所以，乃是十字架叫人经历圣灵。

## 十字架叫人经历圣灵

十字架怎样叫人得着基督，经历基督，十字架也照样叫人得着圣灵，经历圣灵。人得着基督，经历基督，怎样是借着十字架；人得着圣灵，经历圣灵，也怎样是借着十字架。圣灵因着基督钉十字架而降下之后，就引导人认识基督在十字架上的救赎，并感动人接受这救赎。人一接受十字架的救赎，圣灵就因着十字架的救赎，进到人里面作生命的灵，叫人得着重生的灵，成为得救的信徒。（徒二36~39。）此后，圣灵就借着十字架，逐渐叫信徒里面更多得着祂，经历祂。信徒越接受十字架，越经历十字架，越受十字架的破碎和对付，圣灵就越在信徒里面，在信徒身上，得到机会和地位，信徒也就更多得着祂，经历祂。

圣灵进到信徒里面，是因着十字架的救赎；照样，圣灵在信徒里面扩增开展，是借着十字架的对付。圣灵降到信徒身上，是因着十字架的救赎；圣灵在信徒身上显为能力和权柄，是借着十字架的对付。信徒无论在里面或在外边得着圣灵，经历圣灵，都是因着并借着十字架。圣灵总是因着并借着十字架，给信徒得着并经历。十字架为人开路，叫人得着并经历圣灵。十字架总是为圣灵找地位，好使人得着圣灵，经历圣灵。十字架总是圣灵作工的凭借；人要得着圣灵、经历圣灵，必须借着十字架，经过十字架。圣灵和十字架是分不开的，所以人要得着圣灵，经历圣灵，不能脱开十字架。

加拉太五章给我们看见，凭着灵而行的人，“就绝不会满足肉体的情欲，”（16，）乃是“把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架”。（24。）信徒虽然已经凭着圣灵得生，已经有圣灵住在里面，但不一定凭着灵而行；这是必须借着十字架才能达到的。一个信徒得救以后，必须看见他的肉体已经钉死在基督的十字架上，必须相信承认这个钉死的事实，而凭着住在他里面的圣灵，把肉体连肉体的邪情私欲都置于十字架的死地，才能凭着灵活着，凭着灵而行。（25。）他必须站在十字架的死地，凭着圣灵治死肉体 and 肉体的邪情私欲，才能凭着圣灵行事。他也必须凭着圣灵执行十字架对肉体的钉死，才能

凭着灵而行。他乃是借着十字架而经历圣灵，因为圣灵是借着十字架在人里面作工，在人里面得着地位，在人身上得着机会，给人经历祂的能力，享受祂的同在。

只有十字架能叫我们凭灵而活，并凭灵而行。若没有十字架治死我们的肉体 and 肉体的邪情私欲，住在我们里面的圣灵绝不能得着地位，作我们生活行事的能力；也绝不能得着机会，将基督的生命能力供应我们。我们的肉体与住在我们里面的圣灵相争；（17；）我们若没有借着十字架治死我们的肉体，圣灵在我们里面就不能得势，作我们的生命能力。我们若不执行十字架对肉体的钉死，就不能凭着灵活着，凭着灵而行。十字架的经历，是我们经历圣灵所必须有的。我们要经历圣灵，就不能越过十字架，不能脱开十字架；因为圣灵是与十字架相联，是借着十字架叫人得着祂并经历祂。

新约第一班得着并经历圣灵的人，都是经过十字架的人。当日的门徒是先经过十字架，而后得着并经历圣灵。他们先经过各各他，（约十九17~18，）而后来到复活日的晚上，得着并经历那进到他们里面的圣灵；（二十19~22；）再后到了五旬节，得着并经历那降在他们身上的圣灵。（徒二1~4。）无论他们得着里面的生命圣灵，或是经历外面的能力圣灵，都是在经过十字架之后。他们不只在时间上，经过十字架的成就之后才得着而经历圣灵；并且在生命里，实际的经过十字架的工作之后才得着而经历圣灵。这是神所定规，圣经所启示的次序。乃是先经过十字架，而后得着并经历圣灵；先经过各各他，而后来到复活日和五旬节。圣灵是因着各各他的十字架，从神里面流出，也是借着人里面的十字架，在人里面流通。十字架总是叫人得着并经历圣灵。

圣灵临到我们，是作基督和神的化身，在我们身上作神所要作的工作，成全神永远的计划。若没有十字架对付我们的肉体，破碎我们的己，圣灵在我们身上就不能有所作为，并且也不能给我们经历。圣灵要在我们身上有所作为，并给我们经历，就必须借着十字架，必须

有十字架作圣灵作工的凭借和根据。因此，只有当我们接受十字架的时候，圣灵才能在我们身上作工，给我们经历祂。

## 圣灵叫人经历十字架

希伯来九章十四节说，“基督借着永远的灵，将自己无瑕无疵的献给神。”这给我们看见，主耶稣在十字架上将自己献给神，是借着神永远的灵。所以，乃是圣灵引主耶稣到十字架上，叫祂进到死地。主耶稣受浸是接受十字架的死，而叫祂得着圣灵。（太三16。）从那时起，圣灵就引祂在十字架的死里，过十字架的生活，走十字架的道路，直到祂在十字架上完全进入死地，经历那完全的死。主借着受浸，接受十字架的死，就得着圣灵降在祂身上。圣灵一降在祂身上，就带祂经历十字架的死。主的一生，都是在圣灵的引领下过十字架的生活，走十字架的道路，直到圣灵叫祂到十字架上，将一切都摆在死地。主一生的生活和道路，都是在十字架的死里面。十字架的死叫祂经历圣灵，圣灵也叫祂经历十字架。

罗马八章十三至十四节说，“你们若靠着那灵治死身体的行为，必要活着。因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。”这给我们看见，我们治死身体的行为，乃是圣灵引导我们作的。治死身体的行为，是十字架的经历。我们是接受十字架，让十字架治死身体的行为。保罗告诉我们，这是圣灵引导我们作的。并且照罗马八章的全文看，治死身体的行为乃是圣灵在我们里面的一个主要引导。圣灵在我们里面所作一件主要的事，就是引导我们治死身体的行为，引导我们接受十字架，经历十字架。

当我们体贴圣灵，随从圣灵，凭着生命之灵的律而生活行动时，我们就要觉得圣灵在我们里面，带领我们继续不断的、一再更深的经历十字架的死。我们对于圣灵的引导和带领，若是认真忠诚的顺从，圣灵就必天天时时叫我们经历十字架的死。我们越顺从圣灵，圣灵就越叫我们经历十字架。我们越经历十字架，十字架就越叫我们得着圣灵。此二者互为因果，一再不断的使我们脱离自己，而活在基督里，

直到使我们在基督的生命里成熟，“达到了长成的人，达到了基督丰满之身材的度量。”（弗四 13。）

十字架给我们圣灵，圣灵也给我们十字架。十字架叫我们经历圣灵，圣灵也叫我们经历十字架。我们要得着圣灵，经历圣灵，就必须接受十字架。我们要接受十字架，经历十字架，就必须倚靠圣灵，顺从圣灵。只有十字架能给我们圣灵，也只有圣灵能叫我们经历十字架。只有站在十字架的死地，能叫我们经历圣灵；也只有活在圣灵里，能叫我们经历十字架。十字架是圣灵的凭借，圣灵是十字架的能力。要得着圣灵，就得借着十字架；要经历十字架，就得靠着圣灵。

原刊于一九五三年八月“话语职事”第二十六期

## 第十九章 十字架与属灵的经历

读经：约翰福音三章十四节，罗马书六章六至七节，加拉太书六章十四节，五章十六至十七节，二十四至二十五节，希伯来书二章十四节，加拉太书二章二十节，希伯来书十章十九至二十节，哥林多前书二章二节，四节，十四至十五节，马太福音十六章二十三至二十四节，腓立比书三章十至十一节。

### 一切属灵的经历都在于十字架

属灵的经历，乃是经历神在基督里为我们所预备的一切。我们要经历这一切，就必须有分于基督；要有分于基督，又必须借着十字架。乃是十字架把基督带给我们，我们只能借着十字架得着基督，有分于基督。所以，我们只能借着十字架，经历神在基督里为我们所预备的一切，而有属灵的经历。因此，我们所有属灵的经历，都是借十字架而有的，都是在于十字架。这是圣经所启示，也是我们的经历所证实的。

旧约会幕里的一切都预表基督，表明神叫基督作我们的一切。（来九 1~14。）人怎样才能进入会幕，而有分于其中的一切，乃是表明人怎样才能进入基督里，有分于神在祂里面为我们所预备的一切。人要进入会幕，接触其中的一切，必须先经过祭坛。人必须在祭坛那里解决罪和自己的一切问题，才得以进入会幕，有分于会幕里的一切。祭坛预表十字架，表明人必须经过十字架，先借着十字架解决罪和自己一切的问题，才能在基督里，有分于基督里的一切。唯有经过祭坛，才能进入会幕接触其中的一切。照样，唯有经过十字架，借着十字架，才能在基督里有分于祂里面的一切。

旧约里属于会幕的物件，最大的就是祭坛；（出二七 1；）据说祭坛能装下会幕里所有的器具。这表明十字架能包藏所有在基督里的福分；所有在基督里的福分，都能在十字架的死里得着。我们有分于十字架的死，就能有分于在基督里的一切福分。我们经历十字架的死，就能经历神在基督里为我们所预备的一切。我们能分于基督里的一

切福分，经历神在基督里为我们所预备的一切，都是借着十字架的死。所以，我们在基督里所能有的一切属灵经历，都在于十字架。

## 十字架与重生

重生是得着神的生命进到我們里面，叫我們在天然生命之外另有一个生命，就是神永远的生命。（彼前一 3，约三 16。）这是我们属灵经历的开始，是我们属灵经历的第一步，是借着基督的十字架而有的。当日在旷野，得罪神而被火蛇所咬的以色列人，因着仰望那挂在杆子上的铜蛇就得存活；（民二一 4~9；）今天我们这些死在罪中的人，也要因着仰望那挂在十字架上的基督而得到神永远的生命，叫我们得着重生。（约三 14~15。）这不是一种“改过自新”的行动，也不是中国人所说“从前种种譬如昨日死，以后种种譬如今日生”的一种心理作用。心理作用不需要仰望在十字架上的基督，只需要人有坚强的意志；但重生必须借着基督的十字架。人坚强的意志，最多不过叫人外面生活的改变，不能叫人得着神的生命进入人里面，叫人得着重生，而有里面生命的改换。只有借着基督的十字架，才能叫人得着重生。

基督的十字架，一面为我们赎罪，一面将基督的生命释放给我们。我们这些因罪而死了的人，只能借着基督十字架的救赎，得着祂在十字架上所释放出来的生命，叫我们得重生而活过来。除此之外，在罪中死了的人，无法得着重生而活过来，也无法得着神圣永远的生命。必须借着基督的十字架，我们才能脱去自己的罪，并得着神的生命。我们这有罪而灵死了的人，必须借着基督的十字架才能得着重生，使我们死了的灵活过来。基督的十字架，是我们得重生必要的凭借。

## 十字架与脱离罪

脱离罪，就是我们素常所说的胜过罪，是我们重生之后，立刻就应当有的属灵经历。没有一个得着重生，得救的人，可以仍在罪中活着。我们得着重生的人，必须脱离罪。这不仅是神的话在我们外面的一个命令，更是神的生命在我们里面的一个要求。神在我们里面的生命要求我们脱离罪，我们里面重生的新性情不许可我们仍活在罪中。

我们若仍活在罪中，我们里面的新性情就受委屈，叫我们感觉苦痛、不安。我们若脱离罪，我们里面神的生命才得以舒展，才能叫我们感觉舒服、自在。所以，我们这些得了重生、有了神的生命与新性情的人，必须脱离罪；这也是必须借着十字架。

罗马六章七节说，“已死的人，是已经从罪开释了。”这给我们看见，只有已死的人能脱离罪，也只有已死的人是已经脱离了罪。活着的人，无论怎样作，总不能脱离罪。人要脱离罪，就必须死。一死，就脱离了罪；除了死以外，没有别的办法能叫人脱离罪。人无论怎样立志、努力、苦待己身、苦工修行，都不能叫人脱离罪。能叫人脱离罪的，只有死。

我们怎样才能死呢？事实上，我们不必试着死，不必想办法死，因为我们已经死了。已死的人，不必再死，更不必再想办法死。六节上半说，“我们的旧人已经与祂同钉十字架。”我们因信与基督联合的人，已经在祂里面，和祂同钉在十字架上死了。今天，我们不必死，也不必再想办法死；我们只要看见自己已经与基督同死，只要相信自己在基督里已经死了，就够了。我们只要承认这事实，算自己是死的，就够了。基督的死已经叫我们死了，我们不必再叫自己死；基督的十字架已经把我们和祂一同钉死了，我们不必再想办法叫自己死。

基督的十字架既把我们和祂一同钉死，就叫我们脱离唯有已死的人才能脱离的罪。基督的十字架既把我们的旧人和祂一同钉死，就使我们“罪的身体失效，叫我们不再作罪的奴仆”，（6下，）不再受罪辖制，也就是脱离了罪。所以，乃是基督的十字架叫我们脱离罪。我们何时看见自己已经在基督的十字架上与祂同死，何时相信接受基督十字架上的死，就何时脱离罪的辖制。我们脱离罪的经历，是因看见自己与基督同死，是因认识基督十字架的同死而有的。

我们一承认、接受基督十字架的同死，一凭信与基督十字架的死联合，一活在基督十字架的死里，就有脱离罪的经历。脱离罪的经历，是绝对必须借着基督十字架的死而有的。这不在于我们作什么，只在于我们看见而接受基督十字架的死。重生的经历，怎样不在于我们修

改自己，只在于我们看见而接受基督十字架的代死；脱离罪的经历，也不在于我们立志挣扎，只在于我们看见而接受基督十字架的同死。我们一接受基督十字架的代死，就有重生的经历；照样，我们一接受基督十字架的同死，就有脱离罪的经历。

## 十字架与胜过世界

胜过世界，或者说脱离世界，也是我们重生之后就立刻应该有的属灵经历。我们一得着重生，不只该立刻脱离罪，也该立刻脱离世界，就是胜过世界。世界是与神为敌的。（雅四 4。）世界上的事，都不是出于神，（约壹二 16，）都与神圣别的性情合不来。没有一个从神生的人，就是得重生、出乎神、有神生命的人，可以坦然舒服的爱世界。神圣别的性情在我们里面，叫我们与世界的事合不来。神的生命在我们里面，要求我们脱离世界。所以，约壹五章四节说，“凡从神生之物，就胜过世界。”从神生之物就是有神生命的人；有神生命的人就能胜过世界。因为神生命的性质和口味要求信徒脱离世界，并且神生命的能力也叫信徒能脱离世界。这也必须是借着十字架。（加六 14。）

脱离罪，必须借着十字架；脱离世界，也必须借着十字架。人脱离罪，怎样必须死；人脱离世界，也照样必须死。必须是死了的人，才能脱离罪；也必须是死了的人，才能脱离世界。但愿我们看见，只有死了的人能脱离世界。无论什么样的人，世界都能摸着他们，吸引他们。只有死了的人，世界在他们身上没有办法，世界的吸力在他们身上不能为力。感谢神，祂叫我们与基督一同在十字架上钉死了。基督十字架上的死，不只叫我们脱离罪，也叫我们脱离世界。

基督十字架上的死把我们和世界隔开，如同当日红海的水把以色列人和埃及隔开一样。因着红海，以色列人看埃及是死绝的；埃及看以色列人也是死绝的。（出十四 21~31。）照样，因着基督的十字架，我们看世界是钉死在十字架上的，世界看我们也是钉死在十字架上的。（加六 14。）红海的水怎样淹没埃及的军兵，基督的十字架也怎样消灭世界的势力。红海怎样叫埃及在以色列人身上失去能力，基督的十

十字架也怎样叫世界在我们身上失去能力。我们一接受基督十字架的死到我们身上和生活中，世界和世界上的事在我们身上就失去能力和作用。我们一活在基督十字架的死里，就脱离世界的权势和霸占；所以，我们脱离世界，胜过世界的经历，也是借着基督的十字架，并在于基督的十字架。

## 十字架与对付肉体

我们得救以后，不只该有脱离罪，胜过世界的经历，也该有对付肉体的经历。罪怎样叫我们得罪神，不能与神交通，肉体也怎样叫我们不服神，不能得神喜欢。世界怎样叫我们与神为敌，肉体也怎样叫我们与神为仇。（罗八7~8。）肉体 and 住在我们里面的圣灵相争，使我们不能凭圣灵而行。（加五16~17。）肉体是我们属灵生命的一个切身难处，是最拦阻、最破坏我们属灵的。从前亚玛力人怎样在路上拦阻以色列人前进，（出十七8~16，）今天肉体也照样在我们属灵的路上阻碍我们前进。从前神怎样要以色列人除灭亚玛力人，今天神也照样要我们对付肉体。

不只肉体坏的方面是神所定罪的，即使是肉体好的方面也是神所拒绝的。人能凭肉体犯罪，也能靠肉体事奉神。（腓三3~4。）人凭肉体犯罪，怎样是得罪神的；人靠肉体事奉神，也怎样为神所厌恶。肉体永远是被神定罪的，无论在什么事上都不能讨神喜悦。（罗八8。）所以，我们若想要活在灵里，过属灵的生活，在灵里事奉神，讨神喜悦，就必须对付肉体，除去肉体。

我们要对付肉体，除去肉体，也必须借着基督的十字架。加拉太五章二十四节说，“那属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架。”基督在十字架上已经定罪了肉体，钉死了肉体。我们必须承认、相信并接受这个事实，更必须凭着圣灵的能力，把这个事实执行到我们的肉体 and 属肉体的一切。（16。）我们必须在客观一面，相信肉体已经钉在基督的十字架上；并在主观一面，凭着圣灵的能力，把我们的肉体连肉体的邪情私欲都钉在十字架上；这样，我们才能对付并除去我们的肉体。我们必须根据基督的十字架所成功

的事实，凭着圣灵，治死我们的肉体 and 属肉体的一切；这样，我们才能有对付肉体、除去肉体的经历。

我们不只要相信基督的十字架，已经把肉体钉死了，并且要凭着圣灵，把我们的肉体连肉体的邪情私欲都摆在基督这十字架的钉死下。只相信基督的十字架已经把肉体钉死，还不能有对付肉体、除去肉体的经历。我们还必须凭着圣灵，把基督十字架钉死肉体的事实，应用到我们肉体上才可以。我们一凭着圣灵，把基督十字架的钉死，应用到我们肉体上，把我们的肉体摆在基督十字架的钉死下，让基督十字架的钉死，在我们肉体 and 肉体的一切上作钉死、治死的工作，我们就有肉体受对付、被除去的经历。所以，经历对付肉体，除去肉体，也必须借基督的十字架，并且是在于基督的十字架。

## 十字架与胜过撒但

再者，胜过撒但，也是我们得救之后该有的经历。胜过撒但，乃是神所计划要我们在地上完成的一件事。在宇宙中，撒但是神唯一的仇敌。虽然世界和肉体也都是神的仇敌，但世界和肉体是出于撒但、并属于撒但，是撒但所用以抵挡神的工具和傀儡。宇宙中一切与神相反，一切和神作对的，无不出自撒但，无不属于撒但。撒但可说是宇宙中抵挡神者的集大成，所以是神在宇宙中最大的难处。从他背叛神以后，神在宇宙中所作的一切事，有一面的目的就是要对付他、除灭他。

神是定规要人借着十字架对付撒但。神这样定规是出于祂的智慧，也是为着彰显祂的智慧。（弗三10。）神不以自己造物者的身分，对付撒但这背叛的受造者；神是定规要受造的人来对付撒但这受造而背叛的天使长。（赛十四12，来二14。）撒但知道神所创造的人是为着对付他的，所以在人被造后不久，他就到伊甸园里破坏人，把人骗去。（创三1~13。）然后，神来审判撒但，定规一个“女人的后裔”要打伤他的头。（15。）这个女人的后裔就是神的儿子成为肉体，由童女而生的拿撒勒人耶稣。（约一14，太一22~25。）

撒但破坏了神为着对付他所造的第一个人亚当，神就叫祂的儿子成为肉体来作第二个人基督，（林前十五47，）为着对付撒但。神叫祂的儿子来到地上，为要对付、除灭撒但。（约壹三8。）但神的儿子不是以祂作神的身分，在地上对付撒但，乃是以祂作人的身分对付撒但。祂对付撒但，不是以神子的身分，乃是以人子的身分。祂来作人，有一面的目的是要在人里面，以人的身分对付撒但。当祂在地上对付撒但时，一点不是站在神子的地位上，而是完全站在人子的地位上。（太四3~4，路四3~4。）祂穿着人的血肉之体，为要在人的血肉之体里，完全以人的身分钉在十字架上，好借着祂那在人肉体里的钉死，废除那把自己调在人肉体里的撒但，叫撒但受到致命的对付。（来二14。）

神是在人里面，以人的身分，借着十字架的死废除那败坏人的撒但。祂这样作，就是以“女人后裔”的身分打伤撒但的头，叫撒但受致命伤。只有祂这在人里面，在肉体里，在十字架上的死，能叫撒但受到致命的对付。我们要对付撒但，胜过撒但，我们这人也必须经过祂这十字架上的死。基督十字架的死，或说基督的十字架，也是我们对付撒但，胜过撒但所必须经过并凭借的。

撒但当日败坏人的时候，是借着诱人吃善恶树的果子，将他自己调到人里面。（创三1~6。）所以堕落的人里面，尤其是人的肉体里，有撒但调在其中。当主耶稣穿着人的肉体钉在十字架上，不只将人的肉体钉死了，也将调在人肉体里的撒但毁坏了。所以，人的肉体在什么地方被十字架钉死，撒但也就在什么地方被十字架毁坏。十字架在什么人身上治死了肉体，也就在什么人身上除灭了撒但。我们对付肉体，治死肉体，怎样是借着十字架；我们胜过撒但，除灭撒但，也怎样是借着十字架。

基督已经在肉体里，借着十字架毁坏了撒但。我们不只应当相信这个事实，接受这个事实，还应当应用这个事实，就是凭着圣灵，把基督的十字架毁灭肉体 and 撒但的死应用到我们身上；特别是应用到我们的肉体上，使撒但在我们身上受毁坏、被除灭。我们一将基督十字

架的死应用到我们身上，一站在基督十字架的死里，我们就能仗着基督的十字架，向撒但和他黑暗的权势夸胜，（西二15，）就能有胜过撒但的经历。我们自己不能胜过撒但，我们也不必自己去胜过他。主在十字架上已经胜过了他，他是已经在十字架上被主打败、毁灭的仇敌。我们今天只要站在与主同钉的地位上，守住主的钉死为我们所得到的胜利，以这个向撒但和他的使者夸胜就够了。我们能站在基督十字架的死里，仗着基督的十字架向撒但夸胜，就有胜过撒但的经历。所以，胜过撒但的经历，也是借着基督的十字架，并在于基督的十字架。

## 十字架与活出基督

活出基督，乃是我们属灵经历的中心，也是我们属灵经历最宝贵、甜美的一面。神救我们的目的，在消极方面是要我们对付撒但，在积极方面是要我们活出基督。这也是必须借着十字架才能有的。我们一接受基督作救主，祂就进到我们里面作我们的生命，并要从我们里面活出祂自己。然而，我们若没有被十字架破碎，祂就难以从我们里面活出来。十字架若没有对付我们的肉体，治死我们的自己，破碎我们的天然生命，祂就绝没有机会，也绝不能从我们里面活出祂自己。

只有当我们肯接受十字架的破碎，让十字架在我们身上作工，治死我们自己和天然的生命，祂才能从我们里面活出祂自己。乃是当我们能说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着”（加二20）的时候，基督才能从我们里面活出祂自己。当祂十字架的死在我们身上发动，祂生命的大能才能把祂从我们里面显明出来。（林后四10。）我们若凡事肯接受十字架的对付，就必在凡事上叫基督在我们身上显大。并且我们若肯绝对受祂十字架的破碎，我们就能达到一个地步，活着就是基督。（腓一 20~21上。）基督总是借着十字架的破碎从我们里面活出来，并彰显在我们身上。我们也总是借着十字架而有活出基督的经历。我们要活出基督，舍十字架是无路的。

## 十字架与经历圣灵

经历圣灵，是我们属灵经历的命脉，在我们属灵经历中占极重要的地位。在前面信息我们已经看过，乃是十字架叫人经历圣灵。圣灵降下来，是因着十字架；（太三 16，约七 38~39，路二四 26；）圣灵重生人，进到人里面作内住的生命之灵，也是因着十字架。（彼前一 3，约二十 20~22。）圣灵在我们里面充满我们，叫我们满有属灵的生命，是因着十字架；圣灵在我们外面充溢我们，叫我们满有属灵的能力，也是因着十字架。所以，我们无论得着圣灵作生命的灵或作能力的灵，无论是在里面经历祂生命的充满，或是在外面经历祂能力的充溢，都必须借着十字架。

我们无论从圣灵得生，或是凭圣灵而活；无论凭圣灵行事，或是靠圣灵作工，也都必须借着十字架。我们要经历圣灵，也必须借着十字架，舍十字架是无路的。

## 十字架与信心

在我们属灵的经历中，信心也很重要。真实的信心不是我们自己有的，乃是神的灵把出于神的信心作到我们里面。这也是借着十字架作成的。神的灵借着十字架对付了我们的肉体，治死了我们的自己，破碎了我们的天然生命，才能把出于神的信心作到我们里面，叫我们不靠肉体，不凭自己，不借天然的生命活着，而凭神的信心活着。使徒保罗说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”接着又说，“我如今在肉身里所活的生命，是我在神儿子的信里，与祂联结所活的。”（加二 20。）保罗已经与基督同钉死了，那时活着的，不再是他，乃是基督在他里面活着。所以他能有神儿子基督的信，而因这信、凭这信活着。保罗所以能有基督的信，是因为十字架已经将他钉死，叫基督活在他里面。他因着十字架的钉死，能不凭自己，而凭基督活着，能不是自己，而是基督活着，所以就能有基督的信，而因这信、并凭这信活着。

这叫我们看见，那能使我们活在神面前的信，乃是我们自己被十字架治死，让基督在我们里面活着，而从基督得到的。所以，我们要

有这样得自基督、出于神的信，我们的己就非经过十字架的破碎和钉死不可。这样的信，也是必须借基督的十字架而有，并且是在于基督的十字架。

## 十字架与祷告

祷告，也是我们属灵经历中重要的事。祷告不是随自己的意思，为自己向神求什么；乃是照神的意思，向神并为神而求。（太二六39~42。）再深一点说，祷告不是我们向神求什么，乃是神在我们里面，借着并穿着我们向祂自己求。并且祷告也是在灵里与神交通，是必须在灵里遇着神、摸着神的。（约四24。）这些都是需要我们经过十字架的对付和破碎才能有的。

只有肉体受了十字架对付，自己经过十字架破碎的人，才能不随自己的意思为自己向神求什么，才能照神的意思向神并为神而求。被十字架治死的人，祷告不是自己向神求什么；乃是神在他里面，借着他、穿着他，向神自己而求。只有肉体的幔子被十字架裂开的人，祷告才能不凭肉体，而在灵里与神交通，得以遇着并摸着神。所以，真实属灵有价值的祷告，必是借着十字架而有的。

## 十字架与属灵的启示

属灵的启示与属灵的经历非常相关，也绝对是根据属灵的经历。属灵的经历常是借着属灵的启示而有的；属灵的启示也常是根据属灵的经历而得的。我们属灵的经历，常是看我们有什么属灵的启示；我们能有什么属灵的启示，也常是看我们有什么属灵的经历。此二者互为因果，彼此绝对相关。要有属灵的经历，就必须有属灵的启示；要有属灵的启示，也必须要有属灵的经历。属灵的经历既是必须借着十字架才能有的；根据属灵经历而有的属灵启示，也必须借着十字架才能有。

保罗在林前二章说，“我…在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。…我说的话，讲的道，不是用智慧动听的言语，乃是用那灵和能力的明证。”（2，4。）保罗只知道基督，并

祂这位钉十字架的；他讲道不是用人智慧的话语，所以他能得着圣灵的指教，就是属灵的启示。我们自己的智慧，是得着属灵启示的最大拦阻。我们的自己和肉体怎样拦阻我们属灵，我们自己的智慧和肉体的聪明，也怎样拦阻我们得着属灵的启示。我们必须让基督的十字架对付我们自己的智慧和肉体的聪明，否则，我们就不能得着属灵的启示。

一个能得着属灵启示的人，定规是个让自己的智慧和肉体的聪明，受十字架对付的人，因为只有这样的人才能得着属灵的启示。要得着属灵的启示，自己的智慧和肉体的聪明，就需要受十字架的对付与破碎。但愿我们将自己的智慧聪明，都摆在十字架的死地，好叫我们得着属灵的启示。我们的智慧聪明被十字架破碎得越厉害，我们就越容易得着属灵的启示。属灵的启示给我们得着，总是因着我们的智慧聪明被十字架破碎了。

属灵的启示乃是属灵的事。使徒说，“属魂的人不领受神的灵的事，…并且他不能明白，因为这些事是凭灵看透的。唯有属灵的人看透万事…”（14~15。）属魂的人就是天然的人，这样的人多是活在魂里，凭魂里心思、头脑而活的人。这样的人不能领会属灵的事，也就不能得着属灵的启示。属灵的人，就是不凭魂活着，只凭灵活着，只活在灵里的人。唯有这样的人才能看透属灵的事，也唯有这样的人才能得着属灵的启示。我们要作这样的人，就必须让十字架破碎我们的魂，对付我们魂里天然心思所有的智慧聪明。人只有这样让十字架破碎魂，才能不凭魂活着，而凭灵活着；才能不属魂，而属灵。所以，人也只有这样让十字架破碎魂，才能领会属灵的事，得着属灵的启示。要得着属灵的启示，我们这个人，尤其是我们的魂，非经过十字架的破碎不可。

## 十字架与明白神的旨意

明白神的旨意，也是我们属灵生活中的一件大事。没有一个要过属灵生活的人，可以不明白神的旨意。明白神的旨意，可说是过属灵生活的测验。我们越过属灵的生活，就必越明白神的旨意。要明白神

的旨意，需要过属灵的生活；要过属灵的生活，需要明白神的旨意。然而，要明白神的旨意，有一个最大的拦阻，就是我们的“己”。己，乃是代表自己意思的部分。（约五30。）我们的意思、主张、眼光和见地，都包括在我们的己里，都是我们己里的成分。我们这满了自己意思、主张、看法、和见地的己，最拦阻我们明白神的旨意。

我们要明白神的旨意，就非得让这满了自己意思、主张、看法、和见地的己被拒绝、否认并破碎不可。这只有借着十字架才能作到。我们只有借着十字架，才能拒绝并否认己，使己被破碎。主在马太十六章二十四节说，“若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。”照这节来看，否认己和背十字架是相联的。否认己，就是拒绝自己。背十字架，就是接受十字架，将自己置于十字架的死底下。此二事是相联的。要否认己，就得背十字架；背十字架就是拒绝自己，接受十字架，将自己摆在十字架的死底下。只有这样的人才能否认己，拒绝那满了自己意见和看法的己。也只有这样借着十字架否认、拒绝己，把己的意见和主张都让十字架破碎的人，才能不体贴自己的意思，只体贴神的意思，而明白神的旨意。所以，只有接受十字架破碎的人才能明白神的旨意。因此，要明白神的旨意，也是必须借着十字架，并在于十字架。

## 十字架与经历复活

经历复活就是经历主复活的生命，也就是经历主复活的大能，是属灵经历最深、最高的部分。这当然是必须借着十字架才能有的。没有十字架的死，就不能有复活。一粒麦子若不死就不能生。（约十二24，林前十五36。）基督的死若不在我们身上作工，基督的生，就是基督的复活，也不能在我们身上显明。（林后四10。）基督的十字架若不治死我们天然的生命，基督复活的生命就不能给我们经历。我们必须让十字架治死，才能经历基督复活的生命和大能。当我们肯接受十字架的死，让自己的一切都给十字架治死，基督复活的生命和大能就成为我们的经历。我们一模成基督的死，就得以从死里复活，这就是经历基督的复活。（腓三10~11。）

一切属灵生命的事都在基督的复活里。并且一切属灵的事都在于神，而神又是在复活里作我们的神。（太二二 32，约十一 25。）所以，一切属灵生命的事都是天然人凭天然生命不能摸着的。人天然的生命必须受十字架的破碎，经过十字架的死，才能在复活里摸着生命、摸着神。我们能摸着生命、摸着神、经历复活有多少，完全看我们如何接受十字架的破碎并经过十字架的死。十字架的死必须在我们身上深深的作工，治死我们属天然的一切，基督复活的大能，基督的生命，才能带我们摸着属灵生命的事，叫我们在复活里摸着神、经历神。

由此可见，一切属灵的经历都在于十字架，都必须借着十字架，经过十字架才能得着。但愿我们学习更多认识十字架，接受十字架，也更多经历十字架，好叫我们能在基督的复活里，丰丰富富的有属灵的经历。愿神恩待我们。

原刊于一九五三年九月“话语职事”第二十七期

## 第二十章 十字架的认识与经历

读经：加拉太书二章二十节，罗马书八章十三节下。

### 认识并经历十字架的紧要

我们一再陈明，基督和十字架乃是神永远计划的中心。神所有的计划都在基督身上，也都是为着基督。神所有计划的成功，都在十字架上，也都是借着十字架。人若没有得着基督，人就不在神的计划里。人若不认识十字架，不接触十字架，人就难以得着基督。在前几篇信息里，我们曾经提过，基督是神的目的，十字架是神的手续；我们要得着基督，非经过十字架不可。基督这个目的，是万有的；十字架这个手续，是宇宙的。神一切的目的都在于基督，神所有的手续也都在于十字架。我们无论要得着神在基督里的哪一方面，都必须经过十字架。

就我们而论，基督是我们的生命，十字架是我们的生活；基督在我们里面作我们的生命，带着我们过十字架的生活。然而我们要得着基督，必须接触十字架，借着十字架。不只我们得着基督必须经过十字架，我们活出基督也必须借着十字架。当然，我们得着基督，也就摸着十字架；十字架给我们基督，基督也给我们十字架。所以，我们要经历基督，就必须认识并经历十字架。我们若要经历基督，十字架乃是不可缺少的。

在已过的信息里我们也看见，所有属灵的经历，都是借着十字架而有的。不借着十字架，不经过十字架，难得有真实属灵的经历。这指明认识并经历十字架是何等的紧要，是我们必须追求并得着的。

### 对十字架的两种认识与经历

历代以来，所有神的儿女对十字架的认识与经历可说是相同的，但按着认识并经历十字架的步骤来说，可分为两种。

## 第一种的认识与经历

第一种，是人一得救就看见大光，认识十字架，看见十字架结束了一切。这样的人，一开始就看见主要在他们里面作生命和一切，而他们的一切都已经是在十字架上被解决、结束了。这个光在他们里面相当强，相当深，并且相当大。他们看见万有都已经是在十字架上解决了，结束了。无论是人类、鬼魔、撒但、世界、罪恶、肉体，凡属旧造和堕落的一切，都已经是在十字架上结束了。他们看见基督在十字架上的死是包罗万有的死。十字架上的死对他们是这样透切且清楚，所以他们也看自己是已经了了，完全结束了。在十字架完全透亮的光之下，他们承认自己的肉体、血气、天然、和自己都已经完全过去了。他们所看见十字架的光是这样大，这样厉害，似乎一下子就把他们消杀尽净，使他们再也爬不起来；不仅肉体、血气爬不起来，凡属他们自己的都爬不起来了。

经过那一次的光照，他们自己连同一切旧造的东西都仆倒了。以后他们在生活和事奉中，虽然因着在肉身里活着，仍会感觉到肉体、血气和天然等；然而，这些东西在他们里面不能再活动，不能再得势，也不能再有地位。对他们而言，这些东西都是可笑、已经仆倒的。虽然这些东西有时还会蠢蠢欲动，但在他们所见之大光的杀死之下，已难以再复起。虽然撒但在他们里面还会企图利用这些东西，但是因着他们那一次所看见的光太厉害、太强，以至于这些东西在他们的生活和工作里难以死灰复燃。他们乃是踏着肉体、血气、脾气、天然和自己，一步一步跟随主走十字架的路。他们走主的道路，乃是一直踏着肉体、血气、天然和自己。他们不是把肉体、血气踏在脚下的时候，才认识十字架；乃是早在那一天遇见大光的时候，就看见旧造里堕落的万有全都在十字架上结束了。

那一天，他们看见神在十字架上对人已经有一个死的估价。他们看得太清楚，以至于不再给肉体、血气、天然、和自己任何机会和地位。虽然这些东西还会想回头，但那一次的光照得太清楚、太厉害，

如今这些东西想回头也无法回头。他们事奉并走主的道路时，完全把肉体 and 血气等摆在脚底下，使这些不能再得势，再作怪。

这一种对十字架的认识和经历可说是大的，是头等的。两千年来，在召会历史中，至少有使徒保罗曾对十字架有这样的认识和经历。那一天，在往大马色的路上，有一个太大、太强的光，给保罗看见了。（徒九3~9。）他看见不只他这个人在十字架上已经结束、了结，连整个万有和旧造也都已经在十字架上结束了。

我们读保罗的书信就能领会，那一天他所看见那莫大的亮光，乃是神给他看见宇宙中那包罗万有的死，就是基督在十字架上那结束万有的死。保罗这样厉害的蒙光照，认识十字架，他就知道肉体、旧造、自己、和天然都已经在十字架上解决了，过去了。所以，他才能在书信里指出，那些属于撒但和旧造的一切事物都已经在十字架上钉死、结束了。（林前十五3下，来二14下，加六14，罗六6，加二20上，五24。）

两千年的召会历史中，也有像保罗这样的人。虽然他们所看见的光没有保罗那么厉害，但他们的确看见他们的一切都已经是在十字架上解决了，万有也都已经在基督的死里结束了。他们对十字架所看见的光可以说是大的，对十字架的认识和经历可以说是头等的。这是对十字架第一种的认识和经历。

## 第二种的认识与经历

在召会历史中，只有少数圣徒对十字架有前面所述第一种的认识和经历。大多数圣徒，起头看见的光并没有那么大。他们得救了，蒙主爱激励，有爱主、追求主的心，愿意将自己奉献给主，让主在他们里面有地位。因着他们这样向主奉献，住在他们里面的圣灵就有机会在他们里面运行，随时随地在每件事上给他们觉得主的要求。他们给主机，主在他们里面就有要求，而主的要求就是死，就是在各样事上经历十字架的死。虽然他们起头还不大感觉主这样的要求，但是慢慢的，一步一步，就会有这种经历。在召会历史中，这样的人是相当多的。

这些人对十字架的认识和经历，比保罗那一类的人差了一等。保罗那类的人一得救，就看见莫大的光，知道无论是旧造、肉体、或天然都已经在十字架上结束了，甚至连他们自己也已经在那里结束了。他们结束了，基督在他们里面就有地位，并在一切事上作他们的主。他们所看见十字架的光是这样厉害、透切，所以他们的肉体、血气、天然、和自己都在那里服下来了。然而，大多数圣徒认识并经历十字架的步骤却不是这样。

圣徒得救后，有一点心向着主，就把自己奉献给主，想为主作什么，想让主使用。因着他们亲近主，给主有一点机会，主的灵就在他们里面运行，给他们觉得有些事要舍掉，要破碎，要对付等等。起头的时候，他们觉得主不过是向他们要求外面的事物。但是慢慢的，他们就开始觉得，主要他们把自己这个人摆在十字架的死里，要他们经过死，叫他们这个人完全受对付、被了结。

比方，有位弟兄刚得救，过着无所谓，甚至随便的生活。有一天，他爱主了，把自己奉献给主，愿意为主活着，让主使用。当他祷告亲近主的时候，圣灵在他里面，叫他感觉自己有时还上电影院，如何能给主用？圣灵借着里面的感觉，摸着这个毛病，他就靠着主的恩典对付了。过了两天，他亲近主时，圣灵又对付他的服装，给他感觉某一件衣服不能穿。他就听从这个感觉，为着主的缘故服下来。过了几天，圣灵又给他觉得他脾气太大，不能为主用，也不能事奉神。他既这样感觉，就认罪，把自己的脾气交给主对付，并定罪自己。

以后，他里面这类的感觉越过越深，不论是脾气、爱好，或是外面的行动、里面的存心，圣灵都让他觉得过不去。到一个地步，甚至他稍微一有自己，圣灵就给他感觉，叫他不能过去。譬如，他在一次聚会中，作了相当好的见证，心里不免自夸、自耀。圣灵就在里头摸着，给他看见他还有自己、自夸和自耀。他一有这感觉，就服下来向主认罪，求主饶恕。过了两天，他和一位弟兄出去传福音，两个人有不同的主张。虽然他的主张比较对，但是他坚持己见，不肯让步。这时，他里面似乎有声音问他说，“你这样坚持你的主张，是出于自

己，还是出于主？是天然的，还是属灵的？”这个感觉叫他过不去，甚至连祷告也不能，因为他里头知道，他的坚持实在是出于自己，不是出于主；他和弟兄讲理实在是天然的，不是属灵的。于是他只得顺从里面的感觉，服下来接受破碎。这样，他就受对付，被破碎，在这条路上越过越深、越过越细。

这种感觉会深入、细致到一个地步，不只让人不可以批评人，连随便称赞人也不可以。起头他批评人，里面就有感觉说，“这样批评人，是你这个人，还是基督？”他只得承认，这样批评人是他自己，不是基督。后来连他称赞人，圣灵也问他：“这是天然的，还是属灵的？是出于主，还是出于你自己？”这种感觉越摸越深，到有一天，连他在祷告时，圣灵也在他里面问说，“这样祷告是出于你，还是出于神？是你在这里祷告，还是基督在你里面祷告？”圣灵摸到这里，就相当深也相当厉害。

起头，圣灵摸他的罪恶、血气、错处，以及对人的批评；等到这些受了对付，圣灵就更深的摸他的好、他的对，以及对人的称赞。这时，他里面的感觉不是问他所作所说对不对；乃是问他所作所说是出于自己，还是出于基督？也许事是对的，话是好的，却是出于自己，出于天然；所以，圣灵就给他觉得需要对付并拒绝。等他对付、拒绝之后，里面圣灵的感觉又更深入在祷告的事上摸他，问他说，“这是你自己祷告，还是圣灵在你里面祷告？”圣灵给他看见，他这个人不仅在犯罪的事上该除去，即使是在祷告的事上也得除去。至此，他就看见，作基督徒不仅罪恶的事不能作，连良善的事也不能凭自己作。作基督徒要把自己摆在一边，不管好坏，不管善恶，完全凭基督活着，让基督活在里面，并从里面活出来。

最后，这位弟兄给主摸到一个地步，罪恶得去掉，血气得去掉，肉体得去掉，天然得去掉，自己得去掉，凡属乎他的都得去掉。他越给主摸，就越有对付；越有对付，就越向前。他里面的眼睛对十字架的看见也就越多越深。起头的时候，他只看见一点点；不是十字架小，乃是他的眼光小。圣灵摸一次，他的眼光就开一点；圣灵再摸一次，

他的眼光再开一点；圣灵摸得越多，他的眼光开得越大；到有一天，他的眼光完全开启。结果，他就和使徒保罗一样。末了他会说，“主啊，原来如此，什么都已经在十字架上结束了！我何必经过这样费事、麻烦的过程，到末了才看见一切早已在十字架上结束了。”他是从小的光开始，一步一步受对付，最后才达到一个境地，看见大的、完全的光。大多数圣徒对十字架的认识和经历，都是这样。这样的认识和经历虽然也好，却不是上好、最好。所以，我们把这样的认识和经历看作第二等。

## 两种认识与经历的比较

人对十字架的认识和经历有这两种。一种是在开头就看见大而完全的光，而后一步一步去对付；另一种是先一步一步对付，末了才看见大而完全的光。一种是从大而完全的光开始，而后在小的对付的路上一步一步走去；另一种是从小的对付开始，而后一步一步走到大而完全的光。前者是头等的，是第一种；后者是次等的，是第二种。头等第一种的，是使徒保罗那样少数圣徒所有的；次等第二种的，是大多数圣徒所有的。

保罗一得救，就看见万有都已经在十字架的死里结束了，他自己也已经在那里结束了。从那时起，他的脚虽不能马上就“踏”那么多，但他所看见的却是那么多，以致他的脚也得跟上去踏那么多。以后他跟随主，碰到肉体、血气、世界和世界的事，他都把这些一一踏下去了。他乃是根据所看见的，一点一点的都踏在脚下。他看见，是一次完全看见的；他经历，是一点一点经历的。他是先完全看见了，然后一步一步去经历。

然而，大部分人并没有像保罗那样的起头。我们开始的时候，并没有看见十字架已经解决一切，结束万有。我们只看见十字架的死解决了我们的罪，仅此而已。我们开始看见的十字架只有一点点；但这不是说十字架只有一点点，乃是我们得救时，对十字架的看见只有一点点。得救后，我们复兴起来，主在我们里面有了地位，就给我们看见某件东西应该去掉，某件事情应当放下。过些日子，主又在我

们里面给我们觉得肉体、血气、自己该受对付，个性、天然要被破碎。再过些日子，主再给我们感觉，给我们看见，连我们的祷告、属灵的活动，在神面前都得受对付；这些破碎和对付，就是十字架的经历。我们越被破碎，越受对付，眼光就越大，对于十字架的看见就越多，经历也越深。此二者是相辅相成，因果循环，直到我们的肉体、血气、天然、自己、和一切旧造的东西，都一步一步给主破碎了、对付了、解决了。这时，我们的眼睛才够亮，眼光才够大，看见凡是出乎肉体、世界、和旧造所有的一切都已经都在十字架上解决了、结束了。这时，主就给我们看见保罗在开头时所看见的大光。我们就会懊悔何必花那么多年日，让圣灵对付我们。

已往圣灵在我们里面，也许头一周对付电影，第二周对付服装，再过一个月对付血气，再过两个月对付个性。圣灵仿佛拿着一把小刀，慢慢把我们里面的“树”一棵一棵砍倒。先用相当的日子砍倒了一棵，再经过相当的日子，又砍倒一棵。其实，圣灵在我们里面可以不必这样慢慢的作。圣灵在我们里面发出的光，可以像炸弹一样，霎时间将我们的一切都炸倒。如果我们经历圣灵带着爆炸能力的光照，我们里外的一切就都倒了。罪恶倒了，世界也倒了，肉体倒了，自己也倒了，什么都倒了；凡属罪恶、撒但、旧造的，一件一件都倒了。此后我们往前时，只用脚踏踏这些因圣灵光照而倒下的东西就可以了。这样对十字架的认识和经历，不只是头等的，也是正常的。保罗所得着的就是这一等的。

然而，大多数圣徒对十字架的认识和经历并不是这样。有的人也许需要两周才让主砍倒一棵树，这还算是快的。有的人半年、甚至一年，也不一定让主砍倒一棵。有的人只让主砍树枝，他被砍下一根树枝，就来聚会中作见证，圣徒们听了，还感谢赞美主，认为这位圣徒有光。岂知过了两个月，又长出四根！今天圣徒难得有生命的长进，因为主只能一根树枝、一根树枝的砍，一棵树、一棵树的砍。也许有人会问，这不对么？我承认这是对的，但太慢了。我们要求神给我们

大的亮光，给我们带着爆炸能力的光，使我们能强而快的认识并经历十字架。

历代的基督徒对十字架有这两种的认识和经历，就步骤说虽有不同，但所经历的路实在只有一条。一种是从这条路的大处开始，一种是从这条路的小处开始。从大处开始的，不只正常，而且很强、很快。从小处开始的，虽然也对，却很弱、很慢。有些在第二种经历里的圣徒，因为没有看见第一种的光，就以为第二种的认识和经历是脚踏实地，非常实际。他们甚至还带领人这样认识并经历十字架，叫人祷告等候圣灵来摸着他的难处再去对付。这样认识并经历十字架虽很实际，但是太慢了。

既然有一个光能使我们强而快的认识并经历十字架，为什么不寻求、不接受这光的光照？我绝不否认，也不推翻，那种对十字架慢慢的认识并经历；这条路也有其地位。我们知道这一种慢慢认识并经历十字架的路之后，当膏油的涂抹在里面给我们感觉什么，我们就顺服什么。圣灵给我们感觉电影，就对付电影；感觉服装，就对付服装。圣灵让我们感觉摸着什么，就对付什么。我们中间若有弟兄姊妹这样作，也是难能可贵，也会有相当进步。一个地方若有一班弟兄姊妹这样作，那里的召会就会相当美丽。虽然弟兄姊妹活在与主的交通里，有圣灵的运行，顺着膏油涂抹所教导的，一件一件事的对付，这也相当宝贝；但这是慢的路，是从小处开始的路。还有另一条快的路，从大处开始的路，就是一开头就让强烈的大光照在我们里面，一下就将一切都照倒了。这是我们更该看重，更该追求得着的。

求主怜悯我们，叫我们看见，从小处开始的，先得对付一件一件的东西，最后看见大的光；从大处开始的，是先看见大的光，而后一步一步践踏那些因光照而倒下的东西。所以，圣经里有的话是说到大处的看见，有的话是说到小处的对付。加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架，”这是说到大处的看见；罗马八章十三节说，要“靠着那灵治死身体的行为”，这是说到小处的对付。这两节好像是关于两种对十字架不同的经历，其实是在同一条认识并经历十字架

的路上。就看见说，该是大的、完全的；就对付而言，该是小的、一步一步的。从大的、完全的看见开始，强而快；从小的、一步一步的对付开始，弱而慢。

## 我们该有的态度和愿望

所以，我们不只要走这一条认识并经历十字架的路，并且要从大的看见开始走；不只要一步一步经历十字架，乃要一开始就对十字架有完全的认识。不要满足于对十字架已有的认识和经历，也不要满足于从这条路的小处开始行走。这条路有更好的开始和走法，我们该渴望并寻求那更好的开始和走法，就是立刻看见十字架大而完全的光，而后让这光带着我们走十字架的路。

即使我们觉得自己对十字架的光看得又大又完全，也不要太自信、自满，也许我们的感觉并不准确；即使准确，我们所看见的也很难够大、够完全、够厉害。因此，我们还需要虚心追求，有更深的渴望。我们对十字架的认识和经历，永远不会过深、过厉害。即使我们对十字架有了些许认识和经历，也应当知道十字架尚有许多可认识和经历的；这需要我们谦卑，也需要主在我们里面创造更深的饥渴和更迫切的愿望。

虽然我们不该满足于对十字架一点点的认识和经历，但也不该轻看我们对十字架这些小的、一步一步的认识和经历。这些小的、一步一步的认识和经历，会带领我们看见更大的光。我们若不自满，忠于这些小的、一步一步的认识和经历，就必看见更大的光。好些人对十字架的认识和经历，都是这样由小而大，经由一点点的认识，一步一步的经历，而达到完全。这些对十字架零零星星的认识和经历是宝贵的，但唯恐我们满意于这些，以致看不见更大的光。

因此，人若在第二种对十字架的认识和经历里，不该自满、自足，要知道还有更好、更高的认识和经历。而人在第一种认识和经历里，也不可轻看在第二种认识和经历里的人，或否认他们对十字架所有的认识和经历。他们所有的认识和经历，虽然是第二种的，却也是主在

他们里面借着圣灵给他们的。也许不久之后，他们会看见更大、更厉害的光。

此外，一个人对十字架的认识和经历，不一定绝对是第一种或第二种。有的人起头虽然好像是第二种，也有可能转为第一种。然而，无论是哪一种，都需要属灵的启示和里面的看见。对于十字架，我们得着的启示有多少，认识就有多少；看见有多少，经历就有多少。我们必须追求启示，追求看见。我们有了启示和看见，就必须忠心顺服，肯出代价，才能有真实的经历。凡是圣灵在我们里面给我们看见的，凡是我们里面感觉要定罪的，就得定罪；感觉要对付的，就得对付；感觉要舍弃的，就得舍弃。不然，我们对十字架就不能有多少真实的认识 and 经历。愿主怜悯我们。

原刊于一九五三年十月“话语职事”第二十八期

## 第二十一章 十字架的事实与经历

读经：罗马书六章六节，十一节，八章十三节，歌罗西书三章五节，加拉太书五章二十四节。

### 十字架的事实

圣经启示，基督的十字架乃是一个已经完成的事实。（罗六 6。）基督的十字架在消极方面结束了一切与神相对的，解决了神与人之间一切的难处；（约十二 31，西二 15，来二 14；）在积极方面释放了神的生命，成功了神的计划。（约十二 24，32。）不论我们的旧人、己、肉体、情欲，或是撒但、鬼魔、世界、罪恶，一切顶撞神，与神相对，有碍于神，叫我们不能与神相合的，基督的十字架都已经为我们结束、解决了；神的生命和其中的一切丰盛，基督的十字架也都已经为我们释放出来。今天我们不必再钉十字架，因为我们的旧人、己、肉体已经钉死了；基督也不必再钉十字架，因为神的生命已经释放出来。这些都是基督的十字架上已经完成的事实。

我们必须看见，基督的十字架乃是一个已经完成的事实。基督的十字架不只在解决我们罪的一面，是已经完成的事实，即使在解决我们旧人的一面，也是已经完成的事实。罗马六章六节说，“我们的旧人已经与祂同钉十字架。”基督在十字架上解决我们的罪，是代替我们死；基督在十字架上解决我们这犯罪的旧人，是带着我们与祂同死。无论是代死的解决罪，或是同死的解决旧人，都是已经完成的事实。

基督在十字架上带着我们的同死，和祂在十字架上为着我们的代死，都是已经完成的事实。我们的罪怎样在祂十字架上的代死里除去了，照样，我们这犯罪的旧人，也怎样在祂十字架上的同死里钉死了。祂在十字架上的代死，怎样已经对付了我们的罪，祂在十字架上的同死，也怎样对付了我们这犯罪的人。祂在十字架上的代死，和祂在十字架上的同死，都是在祂那一次受死时就完成了，所以都是已经完成的事实。

## 十字架的看见

十字架既是一个已经完成的事实，就不需要我们再作什么，只需要我们看见并认识这个事实。虽然我们不必再钉十字架，但我们需要看见并认识十字架。不是我们自己的钉死能叫我们得拯救，乃是基督的钉死能叫我们得拯救。我们自己的十字架不能救我们，只有基督的十字架才能救我们。基督的十字架，不需要我们去钉，乃是基督已经钉了。基督已经带着我们，包括着我们，钉在祂的十字架上了。我们已经在基督里面，和祂一同钉死在祂的十字架上了。所以不必我们再去钉十字架，因为事实上我们已经钉死在那里了。然而，我们需要看见这个十字架。我们需要启示，使我们看见并认识这个十字架已经完成的事实。这个十字架已经在基督里将我们钉死。在神看，这是确切的事实，但我们却不觉得，也不知道。若没有圣经的启示，圣灵的光照，我们就不能知道这事；乃必须有圣灵借着圣经的光照、启示，我们才能知道并看见十字架的事实。这个看见的确是我们必须有的。

请记住，十字架不是我们自己钉自己。实在说，没有人能把自己钉在十字架上。十字架乃是基督为我们所成功的事实；不需要我们再作什么，只需要我们看见，需要我们认识。

## 十字架的接受

我们只要一看见十字架的事实，就会接受这事实。圣灵一给我们看见与基督同死的事实，就必带领我们接受这事实。我们若在圣灵的光中看见旧人已经与基督同钉死，自然会承认这件事，把这件事当作一个实际接受进来。这样的接受，不仅是相信与基督同死的真理，并且是把与基督同死的事实，当作一件确定的事接受，而承认自己是已经与基督同死。这就是罗马六章十一节所说的：“你们在基督耶稣里，向罪也当算自己是死的。”

算自己是死的，不是仅仅照着一个与基督同死的道理，把自己算作死了，乃是因着看见与基督同死的事实，而自然承认自己死了。承认这个死了的事实，是看见十字架同死的自然结果，既无法否认，也不需花力气算。这个事实不需要我们用力去记，用力去算。凡需要用

力记，用力算自己是死的，都是没有真实的看见十字架。我们若真因着圣灵的光照、启示，看见十字架的事实，就会自然而然承认自己死了。当圣灵把十字架的事实光照并启示到我们里面，十字架的死就成了我们里面的实际，我们自然会承认自己死了。

## 十字架的执行

我们因看见而接受十字架，就必将十字架执行到我们身上。圣灵带领我们看见而接受十字架同死的事实之后，必再带领我们把十字架的死执行到我们身上。这个执行，一面是圣灵因着我们看见、接受，而把十字架的死实施到我们生命中，实施到我们身上；另一面是我们靠着圣灵，把十字架的死执行到自己身上。这就是罗马八章十三节所说，“靠着那灵治死身体的行为，”也是歌罗西三章五节所说，“治死…在地上的肢体。”

虽然我们不必也不能把自己钉死十字架，但是当我们看见而接受十字架之后，却必须把十字架的死执行到我们身上，靠着圣灵治死身体的行为，治死在地上犯罪的肢体。没有看见十字架，却想要把自己钉十字架，是不可能的；看见了十字架，而不把十字架执行到自己身上，也是不应该的。一面，我们不能没有看见十字架，而把自己钉十字架；另一面，我们不该看见了十字架，而不把十字架执行到自己身上。十字架虽然不必我们自己去钉，却必须由我们执行到自己身上。这自然必须靠着圣灵，也必须先看见、接受，而后才能作。

这样把十字架执行到我们身上，就是加拉太五章二十四节所说，“把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架。”我们常把加拉太五章二十四节看作与罗马六章六节一样，都是说到十字架的事实。其实，加拉太五章二十四节不是说到十字架事实的完成，乃是说到我们对十字架的执行。罗马六章六节是说，我们的旧人已经与基督同钉十字架。那不是我们作的，乃是基督作的；是基督把我们的旧人与祂一同钉死。这是基督已经完成的事实。加拉太五章二十四节是说，我们把肉体连肉体的邪情私欲都钉在十字架上。这是我们作的。是我们靠着圣灵，把肉体 and 肉体的邪情私欲都钉在十字架上；也就是我们靠着圣灵，把

十字架执行到我们的肉体 and 肉体的邪情私欲上，而治死这一切。这不是基督所完成的事实，乃是我们靠着圣灵执行出来的经历。因此，有几点需要我们注意：

（一）罗马六章是说到我们在基督里所得着的事实；加拉太五章是说到我们靠着圣灵而有的经历。

（二）罗马六章是说到我们的“旧人”已经与基督同钉十字架；（6；）加拉太五章是说我们把“肉体连肉体的邪情私欲”都钉了十字架。（24。）旧人和肉体是一体的，就像基督和圣灵是一体的一样。基督怎样在圣灵里活出来，显出来；照样，旧人，就是亚当，也怎样在肉体里活出来，显出来。凡在基督里的，如何都是事实，（罗六，）在圣灵里的如何都是经历；（八；）照样，凡在旧人，就是亚当里的，也都是事实，（五，）凡在肉体里的也都是经历。（七。）

所以，罗马六章六节说到“旧人”被钉十字架，是说到钉十字架的事实；加拉太五章二十四节说到把“肉体”钉十字架，是说到钉十字架的经历。被基督带到十字架上，与祂一同钉死的是“旧人”，那是十字架钉死的事实，是基督为我们完成的。我们靠着圣灵钉死在十字架上的是“肉体”，这是十字架钉死的经历，是我们靠着圣灵执行的。圣经没有一处说到我们的肉体与基督同钉十字架，也没有一处说到我们把旧人钉十字架。旧人是我们在亚当里的事实一面，我们自己不能钉死，是被基督带上十字架与祂一同钉死的。肉体是我们在生活为人的经历一面，不是被基督带上十字架与祂同钉死，乃是我们靠着圣灵钉死的。加拉太五章二十四节所说的“钉…十字架”，不是指肉体与基督同钉十字架，乃是指把肉体连肉体的邪情私欲都钉了十字架。这不是讲我们在基督里所得到的事实，乃是讲到我们在圣灵里所有的经历。

（三）罗马六章说我们的旧人被钉十字架；就我们而论，那是被动的，是基督为我们钉的，所以是事实。加拉太五章说我们把肉体钉十字架；就我们而论，这是主动的，是我们靠着圣灵钉的，所以是经历。就实际的情形说，这种经历虽然有的人有，有的人还没有，但从

神的眼光看，凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架。（24。）

所以，我们乃是靠着圣灵把肉体钉死。虽然我们不能把自己钉十字架，却能把肉体钉十字架。我们乃是靠着圣灵，把基督在十字架上钉死我们旧人的钉死，执行到我们的肉体上，也就是根据基督的十字架，靠着圣灵治死我们的肉体。我们乃是靠着圣灵，把基督当日在十字架上所完成在旧人身上的事实，执行到肉体上，而成为我们今日的经历。

## 十字架的经历

十字架的事实，经过我们的看见、接受并执行，就成为我们的经历。就我们而论，事实是客观的，经历是主观的。事实是基督已经为我们完成的，经历是圣灵正在带领我们而有的。事实需要我们看见，经历需要我们将所看见的接受进来，而执行到自己身上。事实的看见是一时的，经历的执行是常时的。我们乃是借着看见十字架的事实，而进入十字架的经历；我们是靠着执行十字架的事实，维持十字架的经历。无论是看见十字架的事实而进入十字架的经历，或是执行十字架的事实而维持十字架的经历，都需要借着圣灵，靠着圣灵。

## 必须活在灵里

所以，我们必须活在灵里；只有圣灵，能使我们与基督同死的真理，成为我们灵里的启示，使我们看见我们与基督同死的事实。也只有圣灵，能使我们与基督同死的客观事实，成为我们主观的经历。这是字句道理作不到的。当我们活在圣灵里，行事随从圣灵，圣灵自然给我们看见十字架的事实，而使我们有了十字架的经历。要有十字架的看见与经历，必须在圣灵里，靠着圣灵，活在与主的交通里。所以，罗马六章“与基督同钉”的事实，（6，）必须借着八章“靠着那灵治死”（13）的执行，才能成为我们的经历；六章“在基督耶稣里”（11）的事实，必须借着八章的“在灵里”（9），才能成为我们的经历。

原刊于一九五三年十一月“话语职事”第二十九期

## 第二十二章 背十字架

读经：马太福音十章三十七至三十九节，十六章二十三至二十五节，马可福音八章三十四至三十五节，路加福音九章二十三至二十四节，十四章二十六至二十七节，哥林多后书四章十节，罗马书八章十三节。

### 背十字架的意义

许多基督徒都把背十字架当作受苦，或忍受艰难。这种观念并不准确。按照圣经的启示，背十字架不是重在受苦或忍受艰难，乃是重在接受死或置自己于死地。要知道，十字架的用意不是叫人受苦，乃是叫人受死。十字架不是将人置于苦地，乃是将人置于死地；十字架不仅是苦刑，更是死刑。上十字架固然苦，但最终的结果不是苦，乃是死。所以背十字架不仅是接受苦，忍受苦，把苦难、苦担背到身上，更是接受死，忍受死，把“死”背到身上，将自己置于“死”地，让自己受“死”对付，而在“死”之下，在“死”里面，失去作用与活动。

### 钉十字架与背十字架

在神面前，头一个背十字架的乃是主耶稣。主不仅在往各各他钉十字架的路上，背着有形看得见的十字架，（约十九17，）祂在地上的一生，从起头直到各各他钉死十架，都是在里面背着无形看不见的十字架。祂将自己置于十字架的死底下，以遵行神的旨意，说神要祂说的，作神要祂作的。主在地上的一生，都是在十字架的死底下活着。所以，祂不寻求自己的意思，不凭自己作什么，只寻求神的意思，只凭神说话行事。（五 19， 30。）

主耶稣在地上从未离开这个死的地位，从未放下祂的十字架，摆脱祂的十字架。祂乃是一直在死的底下，过背十字架的生活，走十字架的道路，直到祂在各各他，实际、完全的钉死在十字架上。祂不是到各各他才接受十字架，才背起十字架，乃是从起头就在祂里面背无

形的十字架，联于十字架，而后才在外面，背有形有体的十字架，并钉在十字架上。

主耶稣钉十字架，是为着遵行神的旨意；（太二六39，42，44；）我们并没有分。祂钉十字架的前三小时，即上午九时至正午十二时，（可十五25，）是为着成就神的旨意而受人残酷的杀害。祂钉十字架的后三小时，即正午十二时到午后三时，（太二七45，）是照着神的旨意为我们担当罪孽，而受神公义的刑罚。祂在十字架上的那六小时，是祂一个人经过的，我们并没有分。然而，祂在十字架上的死，不只是祂一个人死，乃是带着我们众人与祂同死，把我们众人都包括在内。所以，当祂钉死在十字架时，我们也与祂一同钉死在十字架上。

我们虽然不能与祂同受遭人杀害的钉死，并同受被神刑罚的钉死，却与祂同受那结束万有的钉死。主耶稣为着成就神的旨意，受人的杀害，祂又为着担当我们的罪孽，受神的刑罚，这两面都是祂一人独自经受，我们并不在内。然而，十字架为着结束万有的钉死，却包括着我们；是祂带着我们与祂一同经受，将我们包括在其中。我们虽没有与祂一同背十字架，却与祂一同钉十字架。在祂的背十字架上，虽然我们无分，但祂在十字架上的钉死，我们却完全有分。所以，我们是在祂钉十字架时，与祂同钉十字架。

我们因信与祂联合，就有分于这个同钉。所以，我们一得救，就该相信这个同钉，接受这个同钉。从那时起，我们更该靠着圣灵，把自己置于这个同钉的死底下，活在这个同钉的死之下，甘心乐意让这个同钉的死在我们身上作治死的工作，使我们能不凭自己，只凭神活着，以遵行神的旨意。这样，照属灵的实际说，我们就是背十字架。

我们是先钉十字架，而后背十字架，不像主是先背十字架，而后钉十字架。主是先将自己置于十字架的死底下，而后钉死在十字架上。我们是先同主钉死在十字架上，而后将自己置于十字架的死之下。主还没有在十字架上被钉死，就能背十字架；而我们是有了在十字架上被钉死，才能背十字架。我们背十字架，是根据被钉死于十字架。我们必须先钉十字架，而后才背十字架。我们能靠着圣灵将自己置于十

十字架的死之下，是因为我们已经与基督同钉十字架。我们将自己置于十字架下的治死，是根据我们与基督钉在十字架上的同死。我们与基督钉在十字架上的同死，是基督已经完成的；我们将自己置于十字架下的治死，是我们靠着圣灵正在执行的。所以，我们的钉十字架，是基督为我们完成的事实；我们的背十字架，是我们自己执行的经历。

钉十字架，对我们乃是已成的事实，只需要我们看见、相信、接受，丝毫不需要我们再作什么。背十字架，在我们却是亲身的经历，必须我们自己负责，靠着圣灵来执行。虽然我们不能也不必自己钉十字架，但我们却能也必须自己背十字架。我们不能把自己钉死在十字架上，却能把自已置于十字架的死之下。钉十字架是主为我们成功的，我们不必自己钉，但背十字架是我们自己当负责的，所以必须自己背。我们背十字架，乃是根据主为我们钉十字架。若没有主为我们钉十字架的事实，我们就不能有自己背十字架的经历。在我们身上，钉十字架乃是背十字架的根据，而背十字架就是钉十字架的结果。钉十字架是我们该相信的；背十字架是我们在相信钉十字架之后，该执行的。

所以，钉十字架对我们乃是信心的问题，而背十字架是信心的行为。有了钉十字架的信心，就该根据这信心，凭着这信心，而有背十字架的行为。我们是凭着信心接受钉十字架的事实，然后再凭这信心的行为执行背十字架的经历。虽然钉十字架不是我们亲身经历的，乃是我们凭信接受的，但背十字架却是我们亲身经历的，是我们凭信心的行为执行的。因着背十字架是我们亲身经历的，是我们自己执行的，所以我们所背的十字架，就算是我们自己的十字架。实在说，这十字架是主的十字架，因为在主的十字架之外，我们自己并没有，也不能有另一个拯救我们的十字架。因着我们将主的十字架执行到我们身上，成为我们亲身经历的十字架，这十字架就算是我们自己的十字架。

能救我们的十字架只有一个，就是主为我们所成功的。这个十字架不需要我们钉，只需要我们背。我们不能为自己钉成功一个十字架，但我们能接受主所钉成的这个十字架，将之执行到我们身上，并且一直背着。我们钉十字架是主一时成功的，也是我们一时接受的，而我

们背十字架不是一时成功、一时接受、一劳永逸的，乃是常时、一直不断的。钉十字架，我们一时接受就行了，但背十字架，却必须我们一直持续才可以。主要我们天天背十字架，才能跟从祂。（路九23。）我们必须时常不断的将自己置于十字架的死底下，甘心接受死，乐意背这十字架，使我们能脱离自己，凭神活着，以遵行神的旨意。

## 背十字架与痛苦为难

虽然我们一直不断背十字架，但我们所背的只是一个十字架，不是许许多多的十字架。这唯一的十字架是主为我们成功，经我们执行到身上，而成为我们自己的十字架，并不是一般人所说的诸多痛苦为难。今天许多基督徒都把痛苦为难看作十字架，认为这些都是应该接受，应该背负的十字架。他们认为，忍受痛苦为难就是背十字架。在他们看，背十字架就是忍痛受苦，担当为难的事。这种看法不够准确。虽然痛苦为难能帮助我们接受十字架，但痛苦为难本身却不是十字架。神虽然用痛苦为难使我们经历十字架，但祂不要我们把痛苦为难当作十字架来接受。痛苦为难不是十字架，不过是神所用来使我们接受十字架、经历十字架的工具。

十字架的本身乃是主的死。我们背十字架，是将主的死执行到自己身上，将自己置于主的死底下。有时，在我们尚未或不肯将主的死执行到我们身上时，痛苦为难迫使我们将自己置于主的死底下。有时，在我们已经接受主的死，就是主的十字架之后，痛苦为难在外面配合我们里面的心愿，使我们经历主的死。所以，痛苦为难不能算作主的死，也不是十字架；即使再重的打击、逆境或伤心损失，也都不是十字架。圣经从没有说痛苦为难就是十字架，那不过是人天然观念里一种不准确、没有圣经根据、不合乎圣经的说法。盼望我们今后不再如此看待十字架。

## 背十字架与同形于主的死

背十字架的意思是，我们因着信接受主的十字架，而将这十字架执行到我们身上，当作我们自己的十字架背着。我们这样背十字架，就是将自己摆在主的死底下，而活在主的死里面。这就叫我们同形于

主的死，把我们模成主死的形状。（腓三10。）同形于主的死，乃是活在主的死里面，而模成主死的形状；这与背十字架是相同的。背十字架是活在主的死之下，跟随主走十字架的道路，而有主死的形状。主如何在十字架的死底下，拒绝自己而凭神活着；我们也如何在祂的死里面，拒绝自己而凭神活着。主如何因拣选十字架，活在十字架的死底下，而有祂死的形状；我们也如何因着背十字架，活在十字架的死里面，有主死的形状，而同形于祂的死，模成祂死的形状。背十字架可说是同形于主的死，也就是我们平常所说效法主的死。

## 背十字架与身上带着耶稣的死

林后四章十节说，“身体上常带着耶稣的治死；”这里的“治死”也可以译作“杀死”，意思是说，在我们身上常有主耶稣的死，作“杀死”的工作，杀死我们身上一切与神不合，一切限制、阻碍、抵销神的生命，使神的生命不能从我们里面运行出来的东西。这与我们背十字架，将自己摆在主的死底下，让主的死在我们身上作治死的工作是相同的。我们若真将自己摆在主的死底下，让主的死在我们身上作治死的工作，身上就必常有主的死作杀死的工作。换句话说，我们若真背十字架，身上就必常带着主的死，就是主的杀死。所以，背十字架就是身上常带着主耶稣的死。

## 背十字架与靠着圣灵的治死

我们靠着圣灵治死身体的行为，（罗八13，）是因为看见、相信、接受与基督同死的事实，而靠着圣灵把“同死”执行到肉体上，作治死的工作。我们背十字架，是因看见、相信、接受主钉十字架的事实，而靠着圣灵把主的钉死执行到我们身上，作治死的工作。此二者就原则说是相同的。然而，靠着圣灵的治死，重在治死身体的行为，治死地上犯罪的肢体，也就是治死肉体 and 犯罪的行为；背十字架则是重在对付魂生命。

## 背十字架重在对付魂生命

使徒的书信从没有直接说到“背十字架”这话，只有主耶稣在福音书里提到。主耶稣每一次提到背十字架，都提到我们的魂生命。背十字架之所以与魂生命有特别的关系，是因为背十字架乃是叫魂生命受对付。（太十 38~39，十六 24~25，可八 34~35，路九 23~24，十四 26~27，约十二 24~26。）主要我们背十字架，就是要我们对付魂生命，将魂生命摆在十字架的死底下，让十字架来治死。

魂生命是我们天然的生命，就是我们外面旧造的人，是最阻碍我们属灵生命成长的。换句话说，魂生命最阻碍主在我们里面那复活的生命，就是我们里面新造的人长大，并且最拦阻我们跟从主、遵行神的旨意。所以，若要我们里面的属灵生命长大，并叫我们能自由的跟随主，遵行神的旨意，就必须背十字架，让十字架治死我们的魂生命。

主在福音书里提到背十字架和对付魂生命的事，不仅是因为背十字架对付魂生命的重要，更是因为魂生命有几方面需要对付。主在马太十章三十七至三十九节和路加十四章二十六节说到，魂生命在天然的情感上当受十字架的对付。马太十六章二十四节说到，魂生命在人的“己”，也就是在人的意见、看法上，当受十字架的对付。路加十七章三十一至三十三节和约翰十二章二十四至二十六节分别说到，魂生命在对世界的爱慕并在天然的能力上当受对付。只有我们因着肯背十字架，魂生命在这些方面受了对付，我们才能跟从主，而凭主的生命，为神并向神活着。

原刊于一九五三年十二月“话语职事”第三十期

# 关于擘饼聚会 与生命追求的指引

# 说明

本段系李常受弟兄于一九五二年夏，在台北带领全台众召会训练所释放的信息集成。信息内容概论召会生活中关于聚会当有的认识，与应注意的事项，特别是关于擘饼聚会所应有的预备与操练，以及有关生命追求的一般指引。

# 第一章 关于擘饼纪念主

读经：马太福音二十六章二十六至三十节，路加福音二十二章十九至二十节，约翰福音六章五十三至五十八节。

召会的内容就是基督。召会中任何一件事，其内在的实际都是基督自己。不论是敬拜也好，是事奉也好，若不能在其中碰着基督自己，得着基督自己，那件事本身就毫无意义。正如信主的实际，在于基督进入我们里面；受浸的实际，在于使我们这人与基督联合；召会中的任何事奉，都当与基督发生关系。

一个人得救后，首先碰到的几件事，头一件是受浸，第二件是擘饼。

## 擘饼

擘饼到底是什么意思？擘饼的实际到底是什么？一提到擘饼，几乎所有的基督徒都会说，擘饼就是纪念主。不错，在圣经里，甚至主自己都对对我们说，要我们擘饼纪念祂。（路二二19。）许多基督徒就根据这句话，断定擘饼的意义，说擘饼是纪念主。这句话虽不错，定义也不错；但什么是纪念，却很有讲究。

主说的纪念，和我们以为的纪念不同。我们说到纪念，自自然然的就有我们的观念。什么观念？比方，一位父亲去世了，儿女们就纪念他们的父亲。我们都懂得那个纪念。我们擘饼纪念主也是这样么？恐怕许多人都要说，我们纪念主，无非也就是默念主。然而，这与圣经的思想相差太远。

## 纪念主不是默念主

那些天然观念以为，纪念主就是在擘饼时，心安定下来，好好默想默想主自己。默想祂怎样是神，怎样从天上来到地上，生在马槽里，怎样三十年住在拿撒勒，怎样经过加利利，又经过犹太地，怎样受人的辱骂，受人的逼迫，怎样为我们被卖，为我们受捆绑，为我们受鞭打，又怎样为我们背十字架，往各各他山，被人钉在十字架上，忍受人所不能忍受的痛苦，担当我们的罪恶，代替我们受了神的审判。不

仅如此，还要默念主怎样为我们埋葬，为我们复活，为我们升天，并且差遣圣灵降临；同时，祂怎样坐在天上，作我们的大祭司，有一天祂还要再来，提接我们，叫我们永远与祂同在，享受祂在永远里的荣耀。在人里头的，就是这一套，从宝座到伯利恒的马槽，从加利利到犹太地，从童女马利亚到各各他，从坟墓到复活，到升天，到主再来，到被提与主同在，永远享受荣耀。然而，这样的记念是宗教的观念，没有启示，没有属灵的价值。

所有圣经里的名词，所有圣经里的说法，都和我们天然人的领会不同。圣经所说的信，和人领会的信不同；圣经所说的悔改，和人领会的悔改不同；圣经所说的记念，也绝不是人所领会的记念。如果每主日，圣徒们擘饼记念主的时候，都安静的，集中他们的思想，在那里好好的把主耶稣默念一遍，这是不是就爱主、属灵、有主同在了？这种默念的记念，不是出于启示，乃是落于宗教的敬拜；这不是启示的事奉，乃是天然的事奉。

## 记念主就是吃主的身体，喝主的血

我们在圣经里找不出主要我们默念祂。主是怎么说的呢？在末次逾越节的筵席里，主耶稣“又拿起饼来，祝谢了，就擘开，递给他们，说，这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我”。

（路二二19。）主没有说，你们来到擘饼聚会中，要好好静下心，默念我，为的是记念我。主乃是说，“这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我。”主的意思是，吃祂就是记念祂。圣经说的记念不是默念，圣经说的记念，第一是吃。吃什么？吃主的身体。

饭后，主又拿起杯来，说，“这杯是我血所立的新约，这血是为你们流出来的。”（20。）主的意思是要他们拿着喝，以记念祂。所以，什么是记念主呢？吃主的身体，喝主的血，就是记念主。圣经里所说的记念主，就是吃主，喝主；吃主的身体，喝主的血，把主的身体吃到里面，把主的血喝到里面，这就是记念主。

## 主作了我们的食物

什么是吃主的身体，喝主的血呢？吃主的身体，喝主的血，就是吃喝主自己。有的人说，“我吃了一只鸡。”怎么吃法呢？请记得，鸡若不死、不流血，这只鸡就没法子进到人里面。主耶稣所以能进到我們里面，乃因祂借着受死流血，作了我们的食物。

有一天，主耶稣告诉犹太人，不要为那必坏的食物劳力，要为那存到永远生命的食物劳力，就是人子要赐给他们的。（约六27。）这意思是，不要寻求吃饼得饱，那是肉身的食物，是暂时的；乃要寻求永远生命的食物。主所要赐的粮，就是祂的肉；但犹太人不懂，彼此争论说，“这个人怎能把祂的肉给我们吃？”（52。）主耶稣说，“吃我肉喝我血的人，就有永远的生命。…我的肉是真正的食物，我的血是真正的饮料。吃我肉喝我血的人，就住在我里面，我也住在祂里面。”（54~56。）门徒中有好些人听见了，就说，“这话甚难，谁能听呢？”（60。）因为他们里面满了天然的观念。

什么叫作吃主的肉，喝主的血呢？吃主的肉，喝主的血，就是吃喝主自己，将主自己吃喝到我们里面。主就是生命，主进到我們里面，就是永远的生命进到我們里面。

## 吃主喝主就是接受主

这样看来，主是借着死，把祂自己给了我们。祂若不死、不流血，祂就不能和我们发生关系，也就没有法子进到我們里面。祂所以能进到我們里面，是因祂被杀、流血，成为可吃的、可喝的。现今我们只要回到灵里，相信并接受替我们死而流血的主，我们就是吃祂的肉，喝祂的血。我们信祂的身体在十字架上，担当我们的罪，为我们被杀，祂的血在十字架上为我们流出；我们这样信祂、接受祂，从神的眼光看来，就是吃祂的肉，喝祂的血。

主的肉和主的血所成功的，是我们的分。我们这样信，这样接受，祂就借着圣灵进到我們里面，在我們里面与我們联合，我们也在祂里面与祂联合。所以，吃主的肉，喝主的血，就是接受主自己，也就是

把主接受到我们里面，作我们的享受，作我们里面的生命，作我们的食物。这一个就叫作吃主的肉，喝主的血。

吃喝最大的原则，就是接受；接受的原则就是联合。你吃什么，什么就进到你里面；你喝什么，什么就进到你里面。你与你所吃、所喝的联合了。无论我们怎样默念一个人，他总是不能进到我们里面。所以，擘饼不是默念主；擘饼乃是吃主的身体，喝主的血。受浸是人进到基督里，与基督联合；擘饼是人吃、喝主自己，与主联结并调和。每擘一次饼，我们的主进到我们里面就多一点；每多一次记念主，我们与主的联合就更深一点。这个才叫作记念主。

## 在灵里吃喝记念主

已往我们记念主，的确有相当多的观念是在宗教里，有相当多的成分是在头脑里。我们每一次来到主的桌子面前，总是在那里思想，祂怎样是神，怎样成为肉体，怎样在地上生活了三十三年半，末了死在十字架上，三天后从死里复活，然后升天坐在宝座上，等着再来。我们的确常常这样记念主，在头脑里敬拜，在头脑里思念。然而主说，祂是灵，敬拜祂的，必须在灵和真实里敬拜。（约四24。）只有用灵，只有在灵里，我们才能碰着主，才能敬拜主，也才能真正记念主。

真实的记念主，就是再一次接受主，再一次让祂进到我们里面。主说，“这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我。…这杯是用我血所立的新约，这血是为你们流出来的。”（路二二19~20。）饼是主的身体，杯是主的血，我们拿着吃，拿着喝，如此行就是记念主。吃主喝主，就是记念主。主不要我们用头脑接触祂，主不要我们默念祂；主乃是要我们用灵接触祂，用灵吃喝祂。祂在十字架上为我们裂开，流出血来，将生命释放出来；我们在外面摸着这饼和这杯，乃是象征祂所舍的身体，和祂所流的血。这意思是，祂已经死了，祂的生命已经从祂里面释放出来。现今我们不仅在外面，用我们的手接受这看得见的饼、看得见的杯，同时我们也在灵里，摸着祂自己，接受祂自己。我们再一次让祂进到我们里面，我们再一次得着祂，再一次接受祂，再一次享受祂。主说，这个就是“记念我”。

## 纪念主乃是再次接受主自己

擘饼乃是借着表记之物，回到灵里面，再次接受主自己。我们每擘一次饼，就再接受主一次；每擘一次饼，就是在我们灵里，再次接触那位死而复活的主，再次在灵里面碰着祂。我们若真看见这一个，下次擘饼的时候，我们就会发觉，我们里面已经装满了太多东西，主在我们里面找不着地位，找不着空房。那时，我们就要祷告说，“主啊，除去我里面不该有的东西，好让你在我里面有地位。”我们所看见的启示，就要摸着我们里面的难处，使我们自自然然的在那里说，“主啊，我乐意倒出我自己，把我里面空出来。主啊，我接受你，让你的灵进到我里面，让你死而复活的生命充满在我里面。”这样擘过饼之后，我们里面定规充满基督。

有位弟兄和他妻子长久不和睦，他里面觉得不应该这样，但也无可奈何。每次他来擘饼，唱完一首诗歌，心定下来了，就开始祷告：“主，你是神，为我们成为罪人的形状，为我们降卑，生在伯利恒，长在拿撒勒……”祷告得很有味道，圣徒们的灵也都觉得非常喜乐。然而，擘饼之前他这人里面怎样不满意妻子，擘饼之后照样不满意。经过一个擘饼，经过他在头脑里的默念、祷告，他里面仍然没有让主摸着；所以，擘饼之前他如何，擘饼之后他还是如何；他是依然故我，原封未动。

有一天他得着了启示，看见纪念主乃是接受主，他的手就不能擘这饼了。为什么？因为他里面不满意他的妻子。他外面即使把饼吃下去，他里面不能把基督接受进去，所以他的手不能擘这饼。他难过极了，就从里面倒出自己，倒出罪恶，他对主说，“主啊，我倒出我的不满意，倒出我的自己，倒出我的罪恶，倒出我里面的世界。”这不是头脑的默念，乃是把主接受到他里面。一个钟头的擘饼纪念主，他再一次享受了主；他不一样了。

## 擘饼是吃主的筵席

圣经告诉我们，我们擘饼的时候，是吃主的筵席，（林前十21，）是主给我们享受。我们请人吃饭，不能把自己给人吃；但主的筵席不

同，主桌子上的东西乃是祂的自己。记念主是来到主的筵席前，桌上陈列的是主的肉、主的血。今天的基督教，已将主的桌子变作宗教的东西，没有基督的实际。然而我们来擘饼，就是来接受主自己，把我们里面倒空，让主进来。在这一个钟头之内，我们享受主，我们吃祂、喝祂，到末了，我们里面就得着祂、享受祂；这样，世界、肉体就都出去了。

吃主的筵席就是记念主。有哪一个赴筵席的人，是在那里看，在那里想，既不吃，也不喝？所有的人赴筵席时，定规是吃吃喝喝。所以，我们若懂得什么叫作记念主，我们定规在主桌子前大吃大喝。每记念主一次，我们就能拍着胸脯说，吃饱了，喝足了。人问我们吃什么，喝什么，我们就能痛快的说，吃主耶稣，喝主耶稣。我们在里面接受祂，祂就在我们里面作我们的生命、力量，使我们能爱所不能爱的，作所不能作的，是我们所不能是的，叫我们能活我们所不能活的。在一周内，祂消化在我们里面，作我们的一切，使我们喜乐、满足；这就是享受基督，就是接受主。

盼望我们记念主的时候，不以默念为中心，乃以接受为基本。但愿我们在祂面前，每一次记念祂的时候，都是在我们里面吃祂、喝祂、享受祂，将祂丰满的带回去，得着祂作我们的满足，作我们的喜乐和供应。这就是记念主。

讲于二月六日

（本信息另见于“基督并祂钉十字架”第十章）

## 第二章 聚会中的带领

### 聚会的重要性

许多基督徒不明白为什么要聚会，其实聚会对于基督徒是太重要了。历史给我们看见，聚会乃是召会的特质。在召会产生以前，人类不太懂得聚会的价值及作用；乃是等到召会产生以后，人们才发现聚会是一件大事，聚会能作许多平时不能作，或者作不到的事。

在旧约时代，召会尚未产生，神的百姓就已经开始了聚会生活。圣经里这位独一无二的神，称以色列人为“会众”。他们敬拜神，听神的训诲时，需要聚在一起；神要作重大之事时，也将他们召聚在一起。他们在旷野四十年之久，所过的乃是会众的生活。在他们进入迦南美地之后，仍然照着神的命令，至少一年三次聚集在耶路撒冷，守逾越节（除酵节）、五旬节和住棚节，向神献上团体的敬拜。他们聚集的时候，祭司或申言者，会对他们讲论神的教训；他们中间若有什么重大的事，也都是在那种聚集里定规的。在以色列人被掳归回之后，以斯拉召聚他们在一起，将律法书读给他们听。（拉七10，尼八。）甚至有一次下着大雨，神的百姓仍聚集在一起，处理干犯得罪神的事，直到把事情办理完毕。（拉十 7~15。）所以实际上，聚会的生活就是召会的事奉。

主耶稣在马太福音里两次提到召会，一次提到召会的根基，另一次提到召会的生活。十六章说，召会的根基乃是基督这磐石。十八章说到召会生活，主在二十节说，“无论在哪里，有两三个人被聚集到我的名里，哪里就有我在他们中间。”在同一章里也说到，若有弟兄不听劝告，就告诉召会；（15~17；）可见十八章是说到召会的生活。

到了使徒行传，当召会要产生时，就如一个孩子要从母腹里生出来，有一百二十人天天聚集在主面前，同心合意的祷告。（一13~15，二1。）所以，召会的产生是从聚会出来的。召会产生之后，那些在召会里的人，天天聚在一起，结果带进了三千人、五千人得救，他们一起过着召会生活。（二41~42，46~47，四4，五42。）使徒行传

所用的“召会”一辞，希腊原文是ekklesia，艾克利西亚；这在一般的基督教中，都翻为“教会”。这个“教”字，可以说翻得不好，因为召会不是一个“教”的会，召会乃是“艾克利西亚”，就是蒙召出来的人聚集在一起。

“召会”这名称的意义，可从以色列人的预表，清楚的看出来。以色列人原本散居在埃及，有一天神把他们召出来，到旷野成为会众。虽然当时没有召会的称呼，但那些蒙神选召出来的人，聚集在一起就是召会。召会的生活就是聚会，希伯来十章二十五节说，“不可放弃我们自己的聚集。”基督徒得着建立，最大、最实际、最有效的路，就是借着聚会；聚会对基督徒的生活，实在关系重大。

一个好的聚会，对基督徒的帮助相当大；不好的聚会，对基督徒的损坏也不小。圣徒们在属灵生命上得不得造就，端看那地方的召会聚会如何。我们所得到的建造，和属灵帮助最多的地方，就是在聚会里。我们个人向神祷告、读经并与神交通，能得着益处，与圣徒交通也能得着益处；但这些益处，远不如我们聚会时所得着的。召会的聚会若是不好，带给弟兄姊妹的亏损很大。有时一个聚会不一定太差，但里面没有主的工作、主的同在，也没有圣灵的运行，那对弟兄姊妹就是亏损。

曾有一位圣徒向我反应：“我们不来聚会里面不平安，来聚会又是重担。”我们的聚会是为着敬拜神、事奉神。若是感觉聚会有重担，就要好好改正，好好对付，免得圣徒受亏损。当一个聚会没有圣灵同在时，就会觉得时间过得很慢；若有圣灵同在时，不知不觉聚会就结束了。所有作主工的人、在召会负责的人，都得注意如何带领聚会，使弟兄姊妹得益处，不叫弟兄姊妹受难为。

## 如何带领聚会

### 聚会之前，进到与主的交通里

带领聚会的先决条件，乃是我们每一个人都要先进到与主的交通里。若不在与主的交通里，聚会所带来的就是死亡和重担。比方我们

有擘饼聚会，与会的人中没有一个人进到与主的交通里，个个在交通之外；当我们来在一起时，每个人的死亡加在一起，试问那个聚会会有多少死亡？我们来聚会之先，若是没有与主交通，就会带进死亡；聚会开始五分钟了，没有人选一首诗歌，没有人祷告，全是死寂的光景。特别是擘饼聚会，实在试验我们的灵到底如何。若是在擘饼聚会里，大家的灵都死沉、安静，没有人选诗歌，没有人祷告，负责弟兄只好勉强选一首诗，结果众人越唱越发死，越唱越觉得受压。散会后，有的人说，“今天聚会真不好，今天聚会不行。”年幼的人说，“下次我不来了。”这个聚会到底谁该负责任？我们每个人都有责任。所以聚会的先决条件，是我们必须先进入与主的交通，然后在主的灵里聚会。

若是我们都这样聚会，聚会所带来的就是生命，就是活的灵。在与主的交通之外聚会的，就会带进死亡。四百人的聚会中，若有四十个人在与主的交通里，让圣灵在里面运行，作圣灵的出口，聚会就能带起来，就能丰富起来。要进到与主的交通里，我们来聚会之前，就需要在主面前有对付、有祷告、有交通，摸着主的同在。这样，不仅我们自己活了，别人也会受影响。有的圣徒学习活在主里面，学习活在灵中，他们一进到聚会里，就把灵和生命带给聚会。所以绝不要轻看聚会，以为可以马马虎虎，不在交通里就来聚会。要知道，带领聚会的先决条件，乃是回到与主的交通里，在交通的灵里进到聚会中。

### 摸着聚会的灵

我们在聚会前，要与主有交通；进到聚会里，头一件要作的事，就是摸着聚会的灵。比方在一个结婚聚会里，大家都喜气洋洋，却有两个小孩在那里又哭又闹，人就要说他们不懂事。我们进到聚会中，要在交通的灵里摸着聚会的空气，摸着聚会的灵。每一次聚会，或每一种聚会，都有聚会的灵；我们的灵若是活的、敏锐的，就能摸着那个聚会的灵。比方我们参加一个安息聚会，我们不能在进入聚会时，还唱：“赞祂！赞祂！赞我恩人…”我们不能是个没有感觉、没有反应的人。如果聚会的空气是悲伤的，我们一踏进聚会中，就当摸着

那个灵，立刻我们里面会沉痛起来。虽然在前往聚会的途中，我们可能还在赞美主，但一进入聚会悲伤的空气中，我们里面的感觉应该是沉痛的。

许多圣徒的难处是，在聚会中既不管聚会的灵，也不摸聚会的空气，好像聚会中作什么都与他们无关。聚会中有人祷告哭了，他们照样笑嘻嘻，他们不管聚会的灵，只管自己的感觉。比方，在一次擘饼聚会里，聚会的灵令人感觉主的尊贵、伟大；有位弟兄不懂聚会的灵、聚会的空气，一进到聚会中，就点了一首不相关的诗歌。因为他在家天天唱的、想的，都是这首诗歌，所以一进到聚会里，他也不管聚会是什么空气，就选了这首诗歌；他只有自己的感觉。这样的选诗，好比进到安息聚会，还在那里嬉笑一样。

所以，当我们进到聚会里，我们就要摸着聚会的空气，摸着聚会的灵。我们要放下个人私下的感觉，用在交通里的灵，敏锐的来接触聚会中的空气。不只在擘饼聚会中如此，甚至在祷告聚会、交通聚会、以及讲道聚会中，都当如此。比方，我们本来预备了一篇道，要在聚会中讲；等到在聚会中碰着一个空气，与所预备的道不一样，我们就得放下原来的那一篇，另换一篇。不仅如此，即使我们在与人谈话时，因着空气不合式，我们原本想说的话也不能说；在这种时候，我们也要看人的神色，摸人的感觉，然后根据那个感觉说话。总之，我们来到聚会中，必须用我们里面活的灵，来摸聚会的灵，摸聚会的空气。当我们里面碰着这空气时，我们才能有所发表，或者选诗歌，或者祷告。无论在什么聚会里，都要根据我们里面的灵，来摸聚会的感觉。

### **预备自己，将灵开启，使圣灵得着出口**

我们在聚会之前，首先要进到交通里；其次，当我们来到聚会中，就要摸着聚会的灵。此外，每个来聚会的人，都得预备好，把自己的灵敞开，让圣灵可以在我们里面，使用我们作出口，来为祂说话。有些圣徒来聚会前，已经打定主意不开口，只是来参加听道聚会。他定意自己只是来听，因为他认为祷告聚会是祷告的人祷告，讲道聚会是讲道的人讲道，他只是来听道的。这是不对的，我们不该有这样的想

法。我们每一个人都当把灵开启，让圣灵能找着我们作出口，来为祂说话。

## 擘饼聚会中没有等次

现在有些召会，在擘饼聚会里，总是负责弟兄坐在前头；这在圣经里是找不出事例的。在擘饼聚会里，只有“弟兄”，没有负责弟兄。负责弟兄坐在前排的最大原因，应当是为着便于报告事项。然而，就怕负责弟兄们有一个观念，以为他们是负责带领擘饼聚会的。我们都当清楚，擘饼聚会是没有人带领的。认真说，在擘饼聚会的座位上，是没有等次的。以我自己为例，有时我会坐在前头，有时我会陪一位年幼的弟兄坐，使圣徒们感觉在擘饼聚会中没有等次；我是神的奴仆，也是你们的弟兄。

关于在擘饼聚会里没有等次这事，我们必须和圣徒说清楚，否则再过十年，所有长老都会坐在前头，以为自己是带聚会的。负责弟兄们都当知道，我们没有人所设立的等次，人所设立的等次乃是错误的。英国的慕勒弟兄，在每一次擘饼聚会中，都坐在最后面；这虽不错，但可能又让人觉得有点过了。当我们来到主的桌子跟前，我们不能有谁坐前面，谁坐后面的观念。若是需要坐在前面的，那应该是初信者、刚得救的人，他们才需要坐在前面，和得救年日久的人坐在一起。比方一个家庭里，若有四个孩子，吃饭时，最小的总是坐在父亲旁边，这是家庭里的秩序；擘饼是在家里的事，也是这样。

## 不代替圣徒

现在台湾各地的聚会，无论擘饼聚会、祷告聚会、交通聚会，都是由负责弟兄开头和结束。在这些聚会中，差不多都是由负责弟兄先选一首诗歌，大家来唱，无形中好像只有他们作祭司。然而在新约里，应该是人人都作祭司。各地圣徒都当清楚这个情形。在擘饼、祷告、交通聚会中，无论是同工、长老或家负责，在聚会开头都要尽量不选诗歌，不代替圣徒作祭司；在聚会末了，也不要代替他们结束聚会。我们中间应该有一个空气，就是“不能代替”；所有圣徒都当参与聚会，都当在聚会中尽功用。我们领头的人绝不能代替人作祭司，抹煞

了弟兄姊妹的灵。愿主怜悯各地的聚会，不是只有领头的人，专作开始和结束的事，乃是圣徒个个都尽功用。

特别是各地的负责弟兄，千万不要代替圣徒在聚会开始时选诗歌。任何人都可以照着灵的运行选诗。姊妹们也不例外，也可以照着灵的运行祷告、唱诗。负责弟兄们绝不要专作聚会开头和结束的事，他们乃是负责召会的治理，也就是在召会的治理上带领。在擘饼聚会中，众圣徒是一同来到主面前。为饼杯祝谢也不是负责弟兄的专责，而是要成全新蒙恩的弟兄作这事。比方，昨天有位弟兄得救受浸，就可以开始成全他为饼杯祝谢，在擘饼聚会中传递饼杯。

在一个家庭里，若是父亲指派小弟分糖果给大家，大家都会觉得甜美；若是指派老大，可能就不那么甜美。在主的筵席里，主对门徒说，“你们拿着吃，…你们都喝这个。”（太二六26~27。）这不一定是彼得在前头。所以，特别是在擘饼聚会中，不必有等次。等到擘饼聚会结束，关于召会行动的报告时，可以由负责弟兄站起来说明。在擘饼聚会中，没有所谓的负责弟兄，大家都是弟兄。这件事我们若不清楚，我们聚会的开头就不会好；弟兄姊妹会把注意力放在负责弟兄身上，以为是负责弟兄选第一首诗，是负责弟兄第一个祷告；这会抹煞了聚会的灵。我们在擘饼聚会中，在神面前，没有这等次。我们来聚会前，一定要进到与主的交通里；在聚会中，一定要摸灵的感觉，有灵感就选诗歌；诗歌唱完再接着祷告，或是有见证及话语。

## 关于聚会中如何选诗歌

我们来到聚会中，一碰着聚会的灵，就会有活动。首先我们要说到选诗歌。不要将选诗歌看得太平常；选诗歌在聚会中，是有许多讲究的。对此，我们必须有两面的认识，第一要认识诗歌的分类：有的诗是赞美的，有的诗是祷告的，有的诗是属灵争战的，有的诗是造就的，有的诗是传福音的，有的诗是摸着灵的，有的诗是为着敬拜父的，有的诗是纪念主的。我们在聚会中要能好好选诗，就必须对诗歌的分类有认识；因着不认识分类，选时就容易犯一些错误。第二，需要认识聚会的整个过程。这过程好比一年有四季，在不同的季节，要穿不

同厚薄的衣服；夏天穿单衣，秋天穿稍微厚一点的，冬天穿更厚的。一个聚会里要选什么诗歌，完全根据那个聚会的空气和过程。所以选诗时，必须把诗歌的分类弄清楚，同时也要认识聚会的空气和过程。

## 聚会过程中不同的诗歌

在聚会的过程中，要有不同的诗歌来应付，最少有十种不同的段落。换句话说，在一个聚会里，可以有十种诗歌，来应付不同的过程。第一种是开头的诗，接着开头的诗歌，就要将大家引到聚会的题目上。所以，第二是引题的诗歌，把整个聚会带到那个聚会的中心。第三是加强的诗歌。有时，诗歌的灵出来了，但不够强，就需要把灵加强一下。有时加强的诗，加强的灵不够，就必须有第四种诗歌，就是提灵的诗歌；提灵的诗歌不一定接着加强的诗歌。第五是转换的诗歌。当聚会选错诗歌，带不起来时，立刻要换到另一过程，选另一首诗歌。比方在聚会里，大家都感觉主的伟大和尊高，却选了一首福音诗歌；这时，就需要有人马上转换诗歌。第六，和转换差不多的，就是改正的诗歌。比方饼杯传递过了，有人选了赞美主的诗歌，这时就该改为敬拜父的诗歌。第七，维持灵的诗歌。比方聚会一时还不能结束，就得维持那个灵。第八，填时间、调节聚会的诗歌。有时聚会太长，需要调节聚会的时间，就要有人借着诗歌来调节。第九是结束的诗歌；第十是再送一程的诗歌。虽然聚会结束，却又好像结束不了，就再送一程。这是从创世记十八章来的，亚伯拉罕舍不得耶和華离开，就再送一程。（16。）

聚会开头的诗歌有两面的用意。第一，把人的心安定下来；人刚进到聚会里，心没有定，唱诗歌可以安定人心。第二，借着唱诗歌，等待聚会的成员都到齐。第二首诗歌，就要把人的心带到聚会的中心。总之，第一首诗是预备人的心，要越唱越活；但不能一下子唱得太高，要一节一节唱，将人的心安定下来，好把人带到神面前。所以，无论在什么聚会里，头一首诗歌可以选长一点的。到了第二首诗歌，就要将人带进聚会的中心，好将人带进聚会的灵里。

若是我们开始祷告聚会，聚会里的空气都觉得要往外传福音，我们就不能选没有祷告味道的诗歌。若是我们选了劝勉人的诗歌，那对于讲道或鼓励弟兄姊妹传福音，是可以用的，但不是用在这个祷告聚会的。所以，我们若是在聚会中选错了诗歌，聚会就很难往下去。我们对于诗歌若是不熟悉，要圣灵感动我们，那是在等神迹。因此，选诗歌和认识诗歌乃是相当重要的。

开头的诗歌长度要合宜，大家一唱，就将火点着，把灵挑旺起来。如果选的诗歌太短，会像人从马路上跑回家，就直接到餐厅吃饭一样，上气不接下气。所以在开头时，诗歌要挑旺人的灵，叫人的灵高昂，就必须响亮，容易唱，并且歌辞要长。以诗歌一百八十四首来说，用在擘饼聚会开头就非常好。若是在聚会里，弟兄姊妹都觉得主是那样荣耀，那样尊贵，唱了一百一十首之后，接着可以唱一百四十六首。这必须我们有一点属灵的本能，并且聚会的灵也能跟上去才可以。否则按规矩，一百一十首唱完，下面没有诗歌可以接着唱了，因为唱到了顶。为此，也可以把一百一十首留一留，先唱一百四十六首。若是弟兄姊妹的灵是练达的，知道一百一十首虽高，但还不能把我们里面的感觉，完全唱出来，或者可以再唱一百一十八首。在那么高的灵里，一同擘饼纪念主：“从前那戴荆棘的头，今戴荣耀冠冕；救主耶稣，我们元首，你今已升高天。”若是我们都这样纪念主，真不知要叫弟兄姊妹得多少供应。

盼望各地负责弟兄们，能将这事好好带到主面前操练，否则我们的聚会虽是给人吃饭，却让人吃坏肚子。聚会原本是为造就人，但若聚得不好，结果不仅不能使人得造就，反而坏了人的胃口。若是开头唱一百四十六首，再来一百一十首，再有一个高的祝福，接着再唱一百一十八首，这个聚会必能叫人觉得舒服，得着滋养。

## 几件该注意的事

故此，我们一定要认真操练熟读诗歌，甚至将诗歌背起来。带头的弟兄们都得好好花工夫，否则都是作无谓的工作。若是有的弟兄说他们手中有蓝图，但所作的到了半路却发死，满了肉体，那就有问题。

所以，首先，我们对蓝图的认识，必须有讲究。有时蓝图也会不准确，因此，最好不要自设蓝图，要和配搭的圣徒一同定规。第二，蓝图即使对了，但所进行的路，所采用的方法不一定对。或许有的时候，你不该先带领对付罪，应该先带领奉献，应该从灵开始，但你却带领对付罪，那就不合宜。第三，圣灵从来不与血气同工。所以，我们若凭肉体、凭血气作工就完全了了。这是我们众人必须学习的；我们一摸着主的工作，就要学习拒绝肉体、对付血气。

讲于七月十九日

## 第三章 背负聚会的责任

林前十四章二十三至二十六节说，“所以若全召会聚在一处的時候，…神真是在你们中间了。…每逢你们聚在一起的时候，各人或有诗歌，或有教训，或有启示，或有方言，或有翻出来的话，凡事都当为建造。”这说出一个正常聚会该有的情形。

### 聚会的重要

认真说来，基督徒的生活就是聚会的生活，基督徒的许多恩典都是在聚会中得着的，主许多的工作也都是在聚会中作的。马太十八章二十节说，“因为无论在哪里，有两三个人被聚集到我的名里，哪里就有我在他们中间。”希伯来十章二十五节说，“不可放弃我们自己的聚集。”因着基督徒的生活是聚会的生活，并且主许多的工作也是借着聚会作的，所以我们必须看重聚会这件事。

### 为圣徒祷告并看望他们

我们要为排里的弟兄姊妹祷告，并且看望他们。最好人人预备一本祷告簿，写上排里圣徒的名字，每天至少为一个人祷告，每周将排里的人都祷告过一遍；这是相当有价值的。同时，可以按着负担和他们有交通，了解他们的光景，好为他们祷告，使他们对主有心愿，并帮助他们达到向着主的心愿和目的。所以，祷告是非常重要的，并且非常有果效的。另一面，在聚会前后，也可以和弟兄姊妹有交通，和他们说说话。甚至若是主有引导，可以在平日特别去探望他们；或者把所听见、所享受的，写信分享给他们，借此与他们保持接触；这都是我们应该在主面前好好作的。若是每位弟兄姊妹都肯这样作，那就是极善美的工作，这在主面前是有价值，并且是蒙神悦纳的。

### 学习背负聚会的责任

除了代祷、交通之外，我们还应该学习在召会生活中背负聚会的责任。若是我们在聚会里不好好运用灵、跟随灵，来背负聚会的责任，聚会就很难有主丰富的同在。在聚会中，圣灵若不能找着出口，就无法使那些受带领、与会的圣徒得着益处、受到感动，结果他们来一、

两次以后就不见了。他们不来，当然是他们很大的亏损，但也是召会很大的亏损。所以，我们所有在排里的弟兄姊妹都需要看见，不只要为排里的人有祷告，寻求和他们有交通，也必须和长者们学习背负聚会的责任。

比方，基督教里都是牧师、传道人在带领、负责聚会。所有到公会作过礼拜的人都知道，基督教的公会都有牧师带领聚会，事先安排好什么人选诗、领诗，什么人第一个祷告，然后第二个人祷告等，其余的信徒不过是旁观者，看别人作，听别人讲，并不负责那个聚会；这实在不合乎圣经。如果是布道会或传信息的聚会，还可以那样作；但擘饼聚会、交通聚会、或祷告聚会，若是那样作，就太违反圣经里聚会的性质。无论是擘饼聚会也罢，交通、祷告聚会也好，应该是众圣徒来在一起，随圣灵的引导，像林前十四章那样，在聚会中各人或有诗歌，或有教训，或有启示，都可以随从灵尽功用，好叫人看见神真是在我们中间。这才是合乎圣经的召会性聚会。

传福音或讲道的聚会，可以由几位弟兄负责，然而全召会聚在一起时，或是为劝勉，或是为运用恩赐，这种召会性的聚会，都该是众圣徒在里面随从灵而有分的。弟兄姊妹来到聚会里，若不随从灵背负聚会的责任，不担负聚会的担子，就会好像来到礼拜堂一样，由牧师、长老带领聚会，而自己不过是来聚会罢了。要知道，我们在擘饼聚会、交通聚会、或祷告聚会中，若不背负那个担子，新蒙恩的人是很难开头的。

比方，到了擘饼聚会时，长老和负责弟兄坐在前头，他们若是不选诗，聚会就开不了头。这说出我们众人都是不负责的。他们不选诗，我们就坐在那里，好像是被人请去吃饭的；作饭不是我们的事，吃饭才是我们的事。什么时候负责弟兄不点诗，什么时候聚会就不开始；这是不对的。这个错误从哪里来的呢？从我们不肯背负聚会的责任来的。

千万不要以为头两排是负责弟兄坐的，是长老、执事的位子。我们来到聚会中，到神面前祷告、敬拜时，所有的人都是一样的，都是

弟兄姊妹。当然有时为着服事上的便利，负责报告的弟兄可以坐在前头，但这不是必需的，他们也可以散坐在弟兄们中间，和弟兄们一同坐在神面前；到了聚会时，所有的弟兄们都该负责选诗歌，一同背负聚会的责任。

若是长老和负责弟兄们不作带领的人，整个聚会就没有人管，这表示我们是有问题的。按林前十四章的原则，我们所有的弟兄姊妹都该把肩膀摆进来；这样，新蒙恩的圣徒就能看见，聚会乃是全体的，不是长老和少数负责弟兄们的，他们自然就会跟上去。所以，我们众人在聚会中的责任，实在是相当重大。

我们若是在一个排聚会里，就要在聚会中背负那个担子；诗歌大家一起选，祷告时众人都要开口；这样，所有与会的圣徒就会觉得，聚会是我们众人的事，不是少数负责弟兄的事。如此，聚会就很容易健康的往上去。

## 如何在聚会中背负责任

### 先与主有交通

我们要如何在聚会中背负责任？如何在聚会中运用灵？首先，要背负聚会的责任，就必须先预备自己的灵，先与主有交通。我们若是没有与主交通，就来到聚会中，我们的灵必定死沉，没有活力；这样，就很难背负聚会的担子。要背负聚会的担子，必须个人私下先与主有交通，使我们的灵能升起来。

### 向着主、向着聚会完全敞开

其次，我们来到聚会中，要学习全人向着主、向着聚会完全敞开。这一敞开，就给圣灵有机会能使用我们，感动我们，使我们能感觉到聚会的空气，闻出聚会的味道，然后知道该选哪一首诗歌，该怎样祷告。所以在聚会中，我们一定要敞开，预备好让圣灵给我们负担。有许多弟兄姊妹在聚会之前根本没有预备。八点聚会，七点五十分才想起要聚会，就匆匆忙忙赶到聚会中，完全不背负聚会的担子，并且灵还是关闭的。到了聚会时，差不多都是少数几位弟兄，包办聚会中的选诗、祷告，好像他们几个人是全召会的祭司，替圣徒们作祭司服事；

虽然不是指定好的，但与会的人都知道，不是这一位选诗，就是那一位祷告；其余的人只要坐在那里观看，什么也不必作，因为那几个人会背负一切的责任。无论是选诗或祷告，总归他们之中会有一个人开头，其余的人就在那里轻松愉快，我们绝不该这样。每一位与会的圣徒来到聚会之前，都该先敞开自己的灵；等坐下来之后，就要寻求主要我们作什么，务要摸着圣灵的感觉，接受圣灵的感动。我们若是这样敞开，圣灵定会感动我们，使我们能接受负担。

### 摸着聚会的空气

第三，要学习进到聚会里面，摸着聚会的空气，也就是摸着聚会的灵。比方，有位弟兄被主接走了，众人到他家去举行一个安息聚会。当你进到那里，就感觉到空气是悲痛的，你碰着了一个悲痛的灵。这时，你不能笑嘻嘻的在那里随便选一首诗歌。反之，你若是在结婚聚会里，因着那个空气是欢愉的，你也不能不管聚会的空气，不管聚会的灵，而选出一首求主怜悯的诗歌，那就不合式了。

若是你来到聚会中，灵是预备好的，整个人向着主、向着聚会完全敞开，并且运用灵摸着那个聚会的空气；这样，圣灵就能找着你作出口，来背负那个聚会的责任。

### 选诗歌需要有两面的认识

说到选诗歌，至少要有两面的认识。首先，要对诗的分类有认识；其次，要认识聚会唱诗的过程。以分类来说，有传福音的诗、祷告的诗、属灵追求的诗、属灵造就的诗、属灵争战的诗、赞美的诗、擘饼的诗、以及敬拜的诗等。我们一定要对这些分类有认识，否则我们会在摸着主的同在，觉得主的荣耀时，却选了一首速兴起传福音的诗；这是不合宜的，也是不对的。因此，我们都必须花工夫去研读我们的诗歌。

此外，我们还得认识聚会唱诗的过程。比方，这是擘饼聚会，头一首诗歌是开头诗，开头的诗要选比较长一点的，好能把众人的心安静下来，把大家带到主面前。因为聚会有开头的过程，所以也有开头的诗歌。

## 聚会的过程

一个聚会的过程大概有十步。第一，是开头；第二，是引题，把聚会引到题目上。比方，第一首诗唱过之后，有一个祷告加强起来，再来一首诗，就把聚会引到这次聚会的主题上。引题的诗歌唱过之后，就有引题的祷告。第三，就是加强。在第一个过程开头和第二个过程引题的诗歌及祷告都作过之后，若是聚会还不够强，就要再选一首诗，叫作加强的诗。有加强的诗，也有加强的祷告，若是灵还不够强，就有第四个过程，提灵。有时第三和第四个过程是同时的。

第五个过程是转换。好比纪念主之后，就需要转换到敬拜父。有时，擘饼还没有到敬拜父时，有的弟兄却选了三十一首；或是饼杯传完之后，有弟兄选了八十五首，这都不合式。所以，需要第六个过程，就是改正。有的聚会过程相当长，比方人数众多时，饼杯传得比较慢，这时就需要诗歌或祷告把灵维持住，这是第七个过程，就是维持灵，让聚会能维持住。虽然有诗歌、祷告来维持灵，但若还有时间，就需要再有祷告、诗歌来填时间，这就是第八个过程。到了聚会即将结束，就是第九个过程；有时聚会虽然结束了，但仍有一点余味，需要 we 加上一首诗，送一程，这是第十步。好比有朋友来拜访你，他回去时，你送他一程。

在擘饼聚会末了，我们常有一种经历，就是众人都觉得意犹未尽。这时不必等弟兄点诗，大家就不约而同唱：“但愿尊贵、荣耀、丰富，归给羔羊直到永古！耶稣基督是我救主！阿利路亚！阿利路亚！阿利路亚！赞美主！”（诗歌一九三首。）就这样众人一面离去，一面唱着诗，这叫作送一程。

唱诗有这十步，祷告也有这十步；并且最理想的，是一首诗配一两个祷告。开头一首诗，来一个祷告。第二首诗选了，再来一两个祷告。接着，再一个加强的诗，又是一两个祷告堆上去。第四，再选一首提灵的诗，加上提灵的祷告，这样灵就给我们提起来了。这时既不要转换，更不需要改正，也不需要维持灵。若是时间还没有到，再来一个祷告填时间，再来一首诗歌，这是何等美好！

## 在聚会中作聚会的事

若是我们都这样聚会，弟兄姊妹会喜欢来，因为他们里面被神碰着了，证实神真是在我们的聚会中。若是我们来在一起不会聚会，圣灵找到一位弟兄，他不动，再找另一位弟兄，他不理，又找另一位弟兄，他也不认为那是他的责任；圣灵就会找不到出口。结果，不要说聚会聚不好，许多古里八怪的东西，都会趁机跑出来。

比方，一位弟兄开头感谢赞美后，没有人接下去，停了一会儿，就有另一位弟兄起来说些奇怪的话；若是再没有人出声，他就继续说。若是与会的众人，能有人随从灵起来祷告，那种奇怪的声音就出不来；若是弟兄姊妹都不肯负责，没有人愿意开头，那种古里八怪的声音就会趁机而出。这不怪他们，只怪你我不肯负责。若是情形继续下去，好些弟兄姊妹受不了，就不来聚会了。所以，我们都要好好背负聚会的责任，让圣灵找着我们作出口；这实在是件大事，需要我们为此谨慎并有祷告。

我们要把聚会当一回事，而不是凭我们的心情，或是照我们的兴奋。所有在聚会中有责任的人都应该看见，我们到聚会中是来尽祭司的职分，是来作事情，而不是看心情或靠兴奋。若是我们八点上班，就当八点准时上班。同样的，我们来到聚会里，要当一回事，好好运用灵，而不是高兴就用灵，不高兴就不用灵。我们需要把聚会当作一种责任，一旦来到聚会中，就要作聚会的事，背负聚会的担子。

### 在擘饼聚会中祷告时应注意的事项

在擘饼聚会中祷告时，有几点要注意。第一，你的祷告总得和前头的诗是接起来的。第二，要往前去，往上去，不能比前面的诗歌更低，即使是平行也不可以。第三，注意聚会的感觉，带着那个聚会的灵一同往前。第四，要有诗意的话，不要呆板、不要土气。第五，祷告总要把聚会带到聚会的题目里。第六，尽力避免套文，并要寻求有启示的话。在擘饼聚会中祷告时，务要抓牢这六点。

讲于八月四日

## 第四章 如何在交通聚会 与擘饼聚会中选诗 聚会过程中的十种诗歌

聚会的过程，最少需要十种不同的诗歌：第一是开头，第二是引题，第三是加强，第四是提灵，第五是转换，第六是改正，第七是维持灵，第八是填时间，第九是结束，第十是送一程。我们如果没有看见诗歌的分类，也不认识诗歌的性质，其他就很难再谈下去。我们要在聚会中选诗，首先要认识诗歌的性质。有的诗歌是传福音的，有的是属灵争战的，有的是赞美的，有的是建造的。要能选出合式的诗歌，首先就当认识诗歌的分类。在我们的聚会里，如擘饼聚会、祷告聚会，大致上的过程，可分为十种或是十个段落，当然有时并不需要那么多；但总的来说，不出这十个。

聚会开头，不能随便选首诗就称作开头的诗歌。开头之后，需要有诗歌把聚会引到题目上，作为引题的诗歌。引题之后，若是不够强，还需要选一首来加强。如果仍不够强，就可以点一首提灵的诗。有时引题的诗歌引错了，比方该赞美，却引到认罪，就需要马上转换，有时也要作点改正。比方擘饼聚会中，我们还在纪念主，就有人选了敬拜父的诗歌；或者在祷告聚会中，竟然有人选了赞美的诗，这时就需要有转换。有的聚会时间拖长了，怕灵落下去，需要一首诗歌维持灵。有时是需要维持时间，那就叫作填时间的诗歌。最后有结束的诗歌；当聚会已经结束，众人却意犹未尽时，我们可以选一首诗歌，送他们一程。盼望我们都牢记这些提诗歌的原则。

### 交通聚会过程中选诗的操练 开头的选诗

我们要来看交通聚会过程中的诗歌。若是在交通聚会中，众人来在一起，都是对主无所谓，像喝白开水一样，不甜、不辣也不酸，这个聚会的开头，该如何选诗歌呢？有人建议选二百九十八首“哦主，

求你长在我心，你外再无他求”，这并不太合式；这首诗歌的内容有一点专一的目的，并不是无所谓的，这样的诗歌可以作为引题。另有人建议选七百五十六首“我王必定快要再临”，这勉强可以，但还不算太好。七百五十六首的调很长，作为开头的诗歌很合式，因为聚会开头时，人的心尚未安静，需要将人的灵带起来。这首诗歌多少叫人想到主再来的光景，总比二百九十八首好。

三百二十一首“你这神的隐藏的爱”，也是不错，是一首无所谓特定主题的诗歌。三百五十二首“我们虽然时常摇动，但祂依然历久不变”，是一首不错的诗歌，或许是在这种情况下最好的诗歌，但总不能每次聚会都唱三百五十二首。所以我们还得另外再选一些诗歌备用，我们总要不断的操练。以四百二十三首“意志薄弱，能力软弱”来说，深了一点；那是一首相当深的诗。六百二十五首“主啊，我们聚集你前”，有属灵的追求，祷告聚会可以用。三百五十三首“从前我亦曾热心，多努力”，勉强有属灵的追求，祷告聚会也可以用。

此外，五百零六首“祂不误事，因祂是神”，这首不行，因为思路与我们要的题目不合。三百三十三首“你的灵岂非已见祂过”，也不行，这首诗的感觉相当高，在没有专特目的的交通聚会里，没有法子用有专一目的的诗。五百二十六首“神未曾应许：天色常蓝，人生的路途花香常漫”，这不行；若是有人家里发生不幸，众人去安慰他时，唱这首诗是相当好。二百八十八首“与我同住，夕阳西沉迅速”，也不行；若是我们在太阳落山时，唱这首诗与主同在，倒是不错。或者有人快要离世了，我们去探访他的家，就可以选二百八十八首“与我同住”。

三百六十七首“主，你所有一切工作”，是一首很深的诗歌，专一到天上去了。一百六十八首“主耶稣，当我们想到你的一切恩爱”，这也不行，这是一首相当向着主的诗，不能用作交通聚会开头的诗歌。二百五十九首“我真不知神的奇恩为何临到我身”，副歌用不上去，因为太专一了，并且是引用圣经。四百九十四首也不能用，那是数主的祝福。四百八十首“你们能否顺从你一切的主”，这是向人挑战，

也不行。七百二十四首“照我本相，无善足称”，这是传福音用的。二百九十七首“主！使我更爱你”，这还可以；当交通聚会开头感觉平淡时，可以唱二百九十七首。二百二十八首“求主宝血洁净我，洗净所有罪过”，勉强可以用，但不算太好。五百一十三首“或这样，或那样，主总必预备”，并不合式，因为太专一了。

### 选诗的原则

诗是表达感觉的，若是没有那个感觉，人难得唱出那样的诗；我们终归要找出一首诗，能把感觉唱出来。所以，我们都必须认真学习怎样选诗。选诗的意思，乃是当我们在一种场合里，碰着一个空气，然后我们凭聚会当时的感觉，在诗歌本里找出一首诗，里面的意义适合那个感觉，或能说出那个感觉。当我们这样选出一首诗时，众人一唱，感觉就能唱出来，满溢出来。这是选诗的原则。

### 要摸着唱者的感觉

再者，选诗要摸着唱者的感觉。若是大家来到聚会中，那个感觉是无所谓的，而我们点的诗歌是很严肃的，众人的感觉就会跟不上。比方，我们众人的感觉非常被动，而你选了一百九十三首“但愿尊贵、荣耀、丰富，归给羔羊直到永古”，这个“但愿”，大家就“但愿”不来，也“荣耀、丰富”不起来。同样的，若是你想选一首认罪的诗，却选了求主启示祂自己，那就不对题。人悲痛的时候，要选悲伤的诗；人喜乐的时候，要选欢乐的诗。

### 合式的选诗加强聚会

选诗的确不容易，我们的聚会不强，因为我们的感觉都不灵敏。有些在各地服事的弟兄，交通到各地聚会的光景不强。试问，如果我们的感觉都不灵敏，聚会怎么会强呢？这些日子以来，根据我们的观察，实在觉得聚会不甚理想。所以，我们的确迫切需要训练三件事：

（一）如何作工，（二）如何带领，（三）如何治理。

带领聚会不是长老、执事的事，乃是我们全体圣徒的事。因此，我们都有责任好好学会选诗歌。若是连诗歌都选不好，我们的聚会怎

么能好？在交通聚会里，虽然无所谓开头，但在选诗歌时，仍有其原则。比方，一百二十八首“我今俯伏主面前，我希奇主恩典”，这首诗歌的感觉，是人已经被主的爱摸着。一个已经被主爱摸着的人，觉得主爱他，所以唱这首爱的诗歌，能将所有的感觉发表出来。然而，若是在无所谓的交通聚会里，开头就点这首诗歌，那就不灵，因为这首诗歌太专特。所以选诗的原则，是要根据感觉，要照着我们所摸着聚会的感觉来选。

在无所谓的交通聚会里，开头时若选三百五十二首“我们虽然时常摇动，但祂依然历久不变”，这相当的好。我们有这样的灵感选这首诗，说出祂对我们是“有所谓”。大家引这诗，是从无所谓里，产生有所谓来；这相当好。唱过之后，还要加上祷告：“主啊，我们来到你面前，真是无所谓；但你的爱在我们身上，始终没有改变，我们感谢你。”这首诗一唱，加上一个祷告，立即将弟兄姊妹的心，带到有所谓的地步；有了中心，有了题目。这个题目就是主对我们的有所谓，主的爱是爱到底的爱；然后，我们就需要把聚会引到这个题目上。

### 引题的选诗

接着，我们要来选引题的诗歌。四百零五首“恩主，我爱你，我深知你属我”，这首诗虽然好，但唱过以后感觉仍是够不上。这诗的感觉不是摸着主的爱，乃是摸着不太爱主的爱。二百八十一首“愿我爱你更深”，这首诗的问题和前一首一样。二百三十一首“主爱新鲜又甘甜”，用来接开头的三百五十二首就相当好，说到主的爱“深逾大海汪洋”，并且副歌也说到主的爱，相当能引到题目上。七百五十五首“基督快要再临，日子已紧近”，是想到主耶稣自己，用在引题上并不合宜。

我们要重复的说，选诗是感觉的问题，要有感觉的灵。我们众人来在一起交通聚会，坐在会中无所谓时，就需要有人摸着那个感觉。若有人摸着了感觉，选出来的诗歌就是最合意的。比方，选三百五十二首，众人越唱就越觉得我们这样冷淡，但主并不冷淡；我们虽然常二三其心，但主爱我们到底；我们对主虽无所谓，但主对我们极其有

所谓。在这样的感觉中唱完诗，立刻要接着一个祷告，感谢主的爱从来没有改变。这样，就将弟兄姊妹的心都带起来，都要跟随主。

主对我们始终没有改变，虽然我们众人里面都有故事，但借着诗歌、借着祷告，再加上引题的诗歌二百三十一首，主的爱深逾大海汪洋，那个感觉就被带起来，把我们众人都引到题目上了。

### 懂得诗的用意

我们要选诗，还需要先懂得诗的用意。聚会中为什么需要诗歌？从弟兄姊妹的选诗中，我们有够多的例子可以看见，我们不懂得什么是选诗，不懂得什么叫作诗。诗乃是表达感觉的，用中国人的话说，诗是灵感。诗和文章不同，文章可以凭思路写出来，诗是需要灵感的。中国人说的灵感，就是一种感动。总得有所感动，才能有诗出来，没有所感就没有诗；诗是我们有所感的一个发表。当我们来选诗的时候，要一直抓牢这个秘诀。

众人聚集在一起总有一个气氛，我们要学着去摸那个气氛、那个感觉；摸着那个气氛、感觉后，才能从我们记得的诗里，选出一首合宜的，来配合我们所摸着的感觉。比方，在聚会结束时，若是我们摸着弟兄姊妹都觉得主耶稣被高举了，就要唱“永远举起耶稣”，（诗歌三九四首副歌，）将弟兄姊妹高举耶稣的感觉唱出来。

诗乃是一个发挥、一个发表，所以在选诗时，必须摸着唱诗者的感觉。若能配合得好，就能将人里面的感觉唱出来，宣泄、发表出来。所以，我们对诗歌一定要熟悉，诗歌的感觉在哪里？是否很达意？这些我们都得相当熟悉，等我们摸着那个感觉，我们就能背着唱起来。然后，将这首诗歌选出来唱，大家的感觉就都唱出来了。

### 擘饼聚会过程中选诗的操练

在一次擘饼聚会里，人来了很多，但聚会的空气很平淡，并且有一点无所谓的感觉。结果有位弟兄，将先唱的一百二十八首“我今俯伏主面前，我希奇主恩典”，改唱一百八十四首“主耶稣，当那晚间，世人在你旁边”，这改得很好。这位弟兄选了一百八十四首，第一，

证明他会改；第二，证明他会摸那个空气。当一百八十四首唱过之后，有三、四个祷告都接不上去。实在说，那些祷告没有摸着那个空气，没有够上那个空气。我们在聚会里，不能不管聚会的空气，只顾自己的感觉，只作那些非常形式化、套文的祷告。按规矩，一百八十四首唱过，就该有一位弟兄，跟着那首诗歌的感觉，再有一个祷告，把聚会的空气再往前带一步。那首诗的大意是说，“主耶稣，当你在地上末后一个晚餐之后，四围是那样的黑暗，情况是那样为难，但你还是设立你的晚餐，要我们来纪念你。表面看，是我们纪念你，实在是你纪念我们。我们在这漫漫的长夜里，若不是你选召我们，我们怎能这样蒙恩？我们今天在这里纪念你，全是你的恩待！”我们总归要借着祷告，把人的感觉更带到主里面，叫人觉得我们纪念主，是因主纪念我们。我们若这样一祷告，所有人的感觉，就都到主面前了。

## 加强擘饼聚会的引题

接着我们要来看在擘饼聚会中如何引题。七十九首说，“哦主，当我们想到你在世所历路程，”这不坏也不好。一百三十一首相当好，那里说，“主，当我们飘流旷野，…耶稣为我舍自己。”这首诗接着前面的感觉刚刚好。若是在一百八十四首唱过以后，有人祷告：“主啊，我们感谢赞美你，你临行时，设立这桌子叫我们纪念你；我们看见这饼，乃是你为我们舍了你的身体，这杯就是你为我们所流立约的血，我们不能不感激你、敬拜你。主，你舍了你的身体，又为我们流了你的血，作了你所给我们的福分，我们今天专专来纪念你，表达我们爱你的情心。”

接着第二首诗该怎么选？有人说，三百三十三首“你的灵岂非已见祂过”，这不合式。我们必须抓牢一个原则，一定要摸着那个聚会的感觉。因着唱过一百八十四首，又接着一个祷告，说到主怎样舍身、流血，我们就要接着唱六十首“耶稣！我爱这名”，特别是第二节“你曾成为人子，…你曾替我受死，…你爱真是殊优，远超人世所有，救恩因你成就”，这就能接着那个祷告的感觉，并且加强引题。

## 擘饼聚会纪念主的身位、 生活、受苦并受死、以及主的高举得荣

当我们在擘饼聚会中纪念主时，我们要看主自己和祂的工作，有多少是我们可以纪念的。首先，我们要看见主的身位，看见主是谁。我们要看见祂的身位有两面：祂是神又是人；祂是造物者，又是受造者。我们纪念主，就是朝见主、敬拜主。

第二，我们要看见主在地上的生活。这个生活包括祂怎样降卑、忍辱，也看见祂人性的美德。所以擘饼聚会中，我们首先要看见主的身位，其次要看见主的生活。关于主的生活，诗歌七十九首说到，主以忠诚对神，以恩爱待人。

第三，我们要纪念主的受苦、受死。有许多诗都是唱到主的受死，如八十五、九十三、八十二首，这也可以称作主的工作、主的救赎。

第四，是主的高举；说到主的尊荣、主的升天。我们对主的纪念，就是纪念主的身位、工作及生活、受苦和受死、升天得荣耀，差不多就是这四个大点。我们对主的纪念，是已往的事，直等到祂再来；祂的再来乃是将来的事。其他如主的名，包括在主的高举里；永远的救主，包括在主的身位里。还有其他许多细项：如主的谦卑、主的洗脚、主向马利亚显现等；但无论如何，大点至少有四项。第一是祂的身位，其次是祂的生活，包括祂人性生活中的各种情形，第三是祂的受死，第四是祂的高举。

这样说来，当我们在擘饼聚会中纪念主时，我们到底要纪念主的哪一项？是主的身位、主的生活、主的受死，或是主的高举？我们如何能分辨？当我们唱了一百八十四首以后，接着唱一百三十一首为引题，这乃是纪念第三项，就是祂受死的工作。主的受死并非祂挂在十字架上才开始，乃是从祂降生在伯利恒的马槽，就开始了。我们唱一百三十一首，纪念主的受死，是在主救赎的工作里，这相当好。若是聚会显得相当好，没有法子再加强，灵也相当高，不需要提灵，我们该怎么办？这时，弟兄们可以加上一个祷告。

当一个强的祷告接上去之后，需要维持灵时，该怎么维持呢？这时，我们可以为饼杯祝谢。弟兄姊妹要注意，当聚会摸着最高的灵，到达最高峰，不需要诗歌再来加强，不需要祷告再加上时，乃该有弟兄领着站起来，为饼杯祝福。我们的聚会，没有定规唱一首诗或几首诗，也没有定规需要十个人，或几个人祷告，才能为饼杯祝福。有一次，在一个擘饼聚会里，众人一再唱诗，加上祷告，跪下又起来，又祷告又唱诗，至少五十分钟，却还没有为饼杯祝福。这就有点像乡下人请人吃饭，说十二点吃，到三点还不开饭。我们聚会要顾到聚会的空气，以及聚会的感觉。盼望在各地的召会，都要教导圣徒注意这些点。

在擘饼聚会中，我们的灵应当做醒，当聚会达到最高点，不能再高时，就要为饼杯祝福。为饼杯祝福以后，在传递饼杯时，需要有诗歌来维持那个灵。一百二十二首“我们的灵伏着注视在荣耀里的耶稣”，是勉强可以用的；一百八十七首“为着这饼和这杯，为着神子曾降卑”，这也可以用，但有点等因奉此的套文味道。我们还是摸着聚会的感觉，当饼杯传递时，怕灵落下去，需要选一首诗来托住。这里选诗的讲究，要看为饼杯祝谢的祷告是怎么转的。如果在一百三十一首唱过之后，为饼杯祝谢的祷告是说，“主啊，谢谢你先记念了我们。你在这旷野里，为我们流血舍命。这饼和这杯给我们看见，你舍命流血的故事。你在十字架上的光景，显在我们眼前，你头上戴着荆棘冠冕，布满了扎你的刺。主，我们感谢你。”我们就能接着他的祷告，转说，“主，你从天上来到地上，为我们受死流血的光景，实在活画在我们面前。”接着若是选八十二首“哦，满了伤痕的头，满了痛苦、诤语”，这是不错的。这时所选的诗，就是根据为饼杯祝谢的祷告。

八十七首也相当好：“主，我宝贵你的行径，如何在此受苦害。”这首接着一百三十一首比八十二首好。八十七首的第四节最高，说到罪的距离是什么？罪有多远多长？“忿怒、咒诅和悲哀，为人所卖，为神所弃，”这些加起来，就是罪的距离。主受过这些苦，我们却还

不懂罪的距离有多长。是主亲身受过这些，把罪的距离都量过了，才使我们能看见罪的距离有多长，有咒诅、有忿怒、有悲哀，我们才认识主的可爱。我们要摸聚会的感觉，最起码也要懂得诗的字句所表达的意义。

讲于七月二十二日

## 第五章 如何在擘饼聚会与祷告 聚会中选诗并祷告

我们要继续来看聚会中如何选诗。在擘饼聚会达到最高点，为饼杯祝谢后，开始传递饼杯时，为着维持聚会的灵，就需要诗歌或祷告，把剩余空着的时间填满。然后，再转到擘饼的第二个段落—敬拜父。

### 将聚会的空气从赞美主转换至敬拜父

敬拜父时，并不需要重新开头，只需要转换。一首赞美父的诗，也就是敬拜父的诗。虽然敬拜父是转到另一个段落，但还得和前一个段落相联。比方在前一个段落的擘饼里，我们看见主救赎的爱，将我们寻回；我们在这个感觉里，转到敬拜父。我们乃是在这个感觉里，敬拜那位打发主耶稣来到地上的父神，所以我们的赞美，总得唱出父差遣子的味道。若是这时我们选了一百四十四首：“我们要从哪里说起，主，你所赐一切福气？”这是开倒车，绝对不可以。若是选四十一首：“哦，神，是你召我们来看你的儿子，祂是你心的奇珍，祂行完你意思；我们因你肯白舍你的独一心爱，才知你心是真切要救我们脱害。”这性质算是合于敬拜父的条件，品味也比较高。

我们在敬拜父时，经常不是选三十一首，就是选四十九首，而没有注意记念主时的主题是什么，以致在敬拜父时，灵常常跟不上。这是因为我们没有进入聚会的空气和感觉，没有进入前段记念主诗歌的灵里。

### 将敬拜父带进高潮，并送一程

敬拜父是从看见主救赎大爱的空气，转过来敬拜父；这敬拜的感觉，在于父差遣祂的爱子来救赎我们。接着，我们就要选第二首诗；若是选四十九首，那是太快了。我们可以从主来寻找我们的感觉，转到赞美父的爱，配上一些赞美父的爱的祷告，然后再往前去。诗歌二百四十首“坦然无惧来到神前”，虽不是一首敬拜父的诗，却是可以用的。唱完诗后，最好有人起来祷告：“父啊，感谢你打发主耶稣来寻找我们，在你的爱里，把我们寻找回来。现在我们在你面前，在你

家中，享受你在永世里所预备给我们的大爱。”有了这样一个祷告，立刻可以选三十七首：“阿爸，父啊，我称颂你，因你慈爱真希奇！天上天军因着我们，也要希奇你大恩。不久我们都要聚集，在你座前来温习：阿爸的爱何等丰富！阿爸的名何宽恕！”（第四节。）这首诗一接上去，就如秋天穿上背心，既不冷，也不热，乃是刚刚好。

若是有位弟兄选三十八首，也可以；但不要同时唱两首性质相同的诗，若唱了三十七首，再唱三十八首，那就太多了。唱完后，有位弟兄或姊妹再献上一个祷告：“我们的神，我们在你的爱里回到你的家中，乃是你在创世之前拣选了我们。”在这里又转了，从赞美父的爱，转到赞美父的拣选。赞美完之后，可以选三十一首：“父啊，久在创世之前，你选我们，爱无限！这爱甘美、激励、深厚，吸引我们亲耶稣。还要保守，还要保守我们今后永稳固…”这实在是好，如同唱着上行诗一步步的上楼梯，在那里等待饼杯回到擘饼桌上。然后在这首诗歌末了，也就是敬拜父达到高潮时，有位弟兄能领大家站起来，立刻有一个祷告作为结束。

然而虽是结束，众人却总有点依依不舍，意犹未尽，这时就需要“送一程”，再唱三十一首的最后一节。盼望我们众人都看见，这是我们每一个人都要学习操练的功课；如此，就能使我们在聚会中尽功用。

## 擘饼聚会的祷告

祷告和唱诗一样，也有不同的过程；有开头的祷告、引题的祷告、加强的祷告、提灵的祷告、维持灵的祷告、转换的祷告、改正的祷告、填时间的祷告、结束的祷告，以及送一程的祷告。唱诗如何有这些讲究，祷告也有这些过程。盼望我们牢记这原则，认真操练，好在聚会中尽功用，如同一个熟练的球队在打球一般。

若是在擘饼聚会中，众人感觉平淡，无所谓，这时就可以选一百八十四首：“主耶稣，当那晚间，世人在你旁边，用尽黑暗的工夫，叫你圣心受苦。”这样一首诗歌唱完后，众人会有点感觉。我们若摸着这感觉，立刻可以加上一个祷告。若是感觉祷告很勉强，也可以把感觉说出来与众人分享。

这里有几点，是我们众人都必须抓牢、注意的。第一，在聚会中的祷告，必须脱开自己原有的感觉。第二，我们这个人必须跟得上，或摸得着在聚会中临时所摸着的感觉，或是那个空气所给我们的感觉。无论是我们的选诗、见证或祷告，都需要跟着聚会里圣灵的流。可惜少有弟兄姊妹在聚会里祷告，是这样的祷告；几乎所有弟兄姊妹在聚会里的祷告，都是把自己私下的感觉，带到聚会的祷告中。

比方我们刚唱完一首赞美主的荣耀和伟大的诗。有位姊妹就边流泪边祷告：“主啊，我真是痛苦，但我感谢赞美你所给的十字架。”她不是祷告时才哭，她乃是在来聚会的路上，就已经噙着眼泪。到了聚会中，诗歌才唱过，她也不管聚会的感觉，就开始边流泪边祷告，很痛快的把她的感觉带进来，完全不顾聚会的空气。这样一来，各式各样古怪的思想，就都被带到聚会里了。所以，不要紧紧抓牢自己私下的感觉，一旦到了聚会中，就要紧紧随着聚会的空气。

第三，祷告要尽力避免套文。比方，擘饼聚会到了一个情形，众人唱一百八十七首：“为着这饼和这杯，为着神子曾降卑…，”唱到末了一节，众人的灵都相当高昂，有位弟兄领头站起来，准备要为饼杯祝谢。这时却另有一位弟兄站起来祷告说，“主，感谢你，叫我们在这里記念；主，赞美你，叫我们的心安定下来，不散漫，不受搅扰。”他这个祷告，若把套文减去，一点东西也没有。好像有人写了一封信，都是套文，结果没有人看得懂这封信要说什么。套文太多的祷告，是很虚伪的。我们应该避免用套文，只用很清楚的话，说到主的饼、主的杯：“主，这是你的饼，这是你的杯，我们从你手里领受。求你给我们一个感觉，因着你的身体为我们裂开，使我们得有你的生命；因着你的宝血为我们流出，使我们满得你的安慰。”这样的祷告很清楚、很准确，用有力的话语说出来，免去了不必要的套文。

许多聚会的祷告，套文太多，启示的话太少。我们总得学习，随时都能，也应该跟得上里面的感觉。要有属灵感觉的发表，就需要操练。我们常常有感觉，但发表不出来；这是因为缺乏操练。故此，我们需要操练随时有属灵发表的口才。

此外，若要评论弟兄姊妹的祷告，有一点我们必须注意，就是不可评判。若有评判，那是血气，是吃了善恶知识树的果子，使人眼睛明亮。我们乃是要学习有一种属灵的研究，这研究是为使我们在属灵的事上，有属灵的长进。

比方在擘饼聚会中，有一位弟兄的祷告太快，不是快在话语上，而是快在开门见山，他一开始就为饼杯祝谢。聚会的第一个祷告，就提到饼杯，实在太快。他祷告的话，虽然灵很强，但祷告的品还是低。我们要抓牢一个原则，在擘饼聚会的开头，第一首诗唱完之后，第一个祷告，不能开门见山，就提到饼杯。我们的祷告要像唱诗一样，品需要高。

我们若是能祷告说，“主，我们在此记念你，乃是照着你当初留给我们的一个嘱咐；就是你离开的那天晚上，所留给我们的记念。我们今天在这里，好像是在记念你，但实在是你先记念了我们；你从永世就记念我们。从那一天起，你没有一刻不想到我们，所以我们今天才能在此记念你。”这样越祷告越高，但并不提到饼杯。然后高到一个地步，我们觉得主记念我们，在这个记念里，我们与祂有交通；我们一面向祂敬拜，一面将祂默想。如此，这个祷告的品就高了。

旧约撒上二章，记载撒母耳的母亲，到神面前奉献撒母耳时，她那个赞美的品是高的。（1~10。）在新约里，主耶稣肉身的母亲马利亚，也有一篇赞美的话，人读了就觉得那个品很高。（路一 46~55。）又如保罗在以弗所一章的祷告：“愿我们主耶稣基督的神，荣耀的父，赐给你们智慧和启示的灵，使你们充分的认识祂。”（17。）这祷告的话是高的。到了三章，那些祷告和赞美更高。（16~21。）所以我们需要操练，使我们的祷告、赞美和诗歌，品都能拔高。

## 祷告聚会的选诗

我们再来看祷告聚会如何选诗。当我们进入会场时，若感觉聚会受压，有仇敌的攻击，圣徒里面的灵相当沉闷；或者是召会里有难处，或者是弟兄姊妹生病，或者是弟兄姊妹家里遭遇变故，这时，我们该怎么选诗呢？

祷告聚会和擘饼聚会一样，是有几个过程的。擘饼聚会有十个过程，而祷告聚会有为着属灵争战的，为着属灵追求的，为着福音工作的，为着召会复兴的，为着专一事件的，或一般性的。当聚会的空气受压时，我们就需要属灵争战的祷告。擘饼和祷告聚会的性质、内容、项目各有不同，但过程相同。无论如何，选诗时总得抓牢一个原则，就是诗里字句的意义，要合于我们当时所摸着的感觉。

诗歌唱完后，就要一个一个的祷告。因着祷告的时间很长，需要填时间，再打空气，维持灵，所以就要再唱一首诗。六百四十四首“阿利路亚，耶稣得胜！”可以唱，但最好不要全唱，只要唱一节和副歌。六百四十首也可以唱，能加强弟兄姊妹里面反对撒但的感觉。祷告到最后，灵释放到一个情形，好像无法再发表时，就可以用诗歌发表。诗歌唱到相当释放，就需要有位弟兄再加上一个祷告。这时好像要结束了；但若是结束不了，还有一点余味，需要再送一程，可以再唱六百四十四首的副歌。这好比礼物已经包得很好了，最后再打一个美丽的结。圣徒们若参加过这样的聚会，定规会喜欢聚会。

我们的问题在于有时起头很好，结束却不够好，这都是因为我们不熟悉诗歌。所以，关乎选诗歌的事，我们不仅要懂得原则，更需要去研读诗歌，操练诗歌。所有负责弟兄们，最好从现在起，在每个召会的交通聚会里，都来操练诗歌这件事。这样，我们的聚会自然会好，自然会丰富。

此外，唱诗有一个大原则，就是各人在私下唱时，可以慢；但在大聚会中如果也慢，整个聚会就完了。在私下慢唱是好的，但不可以慢到聚会里来。还有一点，盼望各地会唱诗的弟兄们要注意，领唱不要仅仅靠少数一两个人。在聚会中，所有会唱的，都要领着唱，不会唱的，不要开头起调。换言之，没有把握的不要领着唱，会唱的不要等别人领，总要各尽功用，并且尽得合宜。

讲于七月二十三日

## 第六章 擘饼聚会祷告的操练（一）

关于聚会的操练，若是我们觉得相当为难，不值得作，就没有什么可说的；但若是我们觉得值得作，就得特别在这些事上花力气、下功夫，并学习放下自己。否则，我们的操练不过是在字句里，属灵的意义并不多。我们若是不肯出代价，我们所作的就只是空中楼阁，没有多少实际。所以，凡愿意出代价的，就得认真花工夫，把这件事当作一回事来操练；这样的操练，若是无心是不会有果效的。

另一面，聚会要好、要丰富，就得让圣灵掌权；圣灵若不能从我们身上出来，就不能在聚会里出来。所以，我们必须简单的放下自己，让圣灵掌权。

### 擘饼聚会中的祷告

擘饼聚会刚开始时，大家通常是平平淡淡的，没有多少感觉。所以，可以选一百三十一首：“主，当我们飘流旷野，你爱前来寻我们：你用恩手逐步提掣，至终十架舍己身。唱罢，我魂，祂爱你；耶稣为我舍自己。”这样一首诗，很容易摸着我们深处的感觉。一面使我们觉得主来寻找我们，为我们舍己；一面使我们心生感激，愿意向主献上赞美歌讴。唱过之后，若是弟兄姊妹的灵都给摸着了，众人都在主舍了祂自己来寻找我们的感觉里，就该有位弟兄随着这感觉，在他的灵感里有一个好的祷告。

### 擘饼聚会祷告的原则

#### 必须彼此衔接

擘饼聚会的祷告，必须注意几个原则。首先，必须彼此衔接。一首诗歌选出来，必定是跟着聚会的灵，所以我们的祷告，按规矩应该接着那首诗歌，不可以离开那首诗。聚会里的感觉乃是随着灵感的引导，像接力赛跑一样，不能随便脱离轨道。第一首诗唱过之后，第一个祷告就要接下去；第一个祷告完了，便接上第二首诗或第二个祷告，也许还有第三个祷告。整个聚会的过程，无论是选诗、祷告、读经、劝勉或见证，都该像接力赛，不该中途再另起一个头。

我们中间聚会的情形，常常是一再起头，个人动个人的；五个人有五个人的活动，十个人有十个人的活动，一直到结束了还在重新起头。所以整个聚会前后不接，而无所谓起头、经过、结束；这是一个很严重的错误。我们必须抓牢一个原则，即使是一个祷告也好，或十个祷告也罢，除非是你开头，否则无论如何，都该彼此承接，并且是紧紧的接下来。

### 将灵带往前去

第二，祷告不该停留在原处，乃应该往前去。你把一首诗歌用祷告接过来之后，灵立刻要向前，不仅向前，并且还要提高。比方唱了一百三十一首之后，接下去的祷告，灵不能一直留在原地，乃要往前带。以平地而言，该越走越远；以立体来说，要越爬越高。头一个祷告刚刚引题，第二个祷告就得爬上一步，再选一首诗歌时，要更爬上去了。这原则我们必须抓牢，像作文章一样，一直往上叠，一直往前去。

### 带着聚会的感觉

第三，我们必须学习，往前去的时候，总要叫你的祷告或诗歌，不失去聚会里面的感觉。这意思是，你不能单独往前。你无论是选诗也好，祷告也罢，特别是祷告，都必须带着弟兄姊妹往前去。你越祷告，弟兄姊妹越说阿们；你越祷告，弟兄姊妹越被带到向心的地位上。你还没祷告时，弟兄姊妹好像不是那样高昂；你祷告后，弟兄姊妹的心，弟兄姊妹的灵，越爬越高。

举例来说，若是弟兄姊妹感觉在受主所受的痛苦，而你却祷告主在天上得荣耀；这样，你的感觉和弟兄姊妹的感觉就合不起来。你照着你的感觉爬得天高，但弟兄姊妹却伏在地上；这是不宜的。你往上爬时，要连带顾到弟兄姊妹的感觉。所以，祷告是相当需要操练的，如同三足竞走，不是你要跑多快就跑多快；乃是三条腿绑在一起，跑的时候要带同弟兄姊妹，随着他们一起往前。千万不要轻忽这事，这是需要经过相当操练的。

## 要用有诗意的话

第四，所有的祷告，按规矩都该有一点诗意的话。像写诗的人，有诗、词、歌、赋，祷告的话太土并不好。比方，有一个迦南妇人来向主耶稣喊说，“大卫的子孙，可怜我！”（太十五22。）在她的祷告里有诗意，“大卫的子孙”、“可怜我”都是富含诗意的。她来求大卫的子孙医治她的女儿；若是不富诗意，她可以很粗的求主说，“叫我的女儿好了吧。”这样的祷告并没有错。她可以说，“耶稣，我女儿生病，快去医治我女儿吧！”好比土匪强逼人作事，只会粗野的说，“你作这个。”然而，这虽是个迦南妇人，但她到主耶稣跟前祷告时，在她的祷告里却富有诗意：“大卫的子孙，可怜我！我女儿被鬼附得很苦。”这话听起来很舒服，也很雅。所以，祷告是很有讲究的。

主耶稣更有诗意，祂不像我们，或许会直截了当的说，“去，去，我不能医你女儿。”主不是这样，祂乃是温和的说，“不好拿儿女的饼丢给小狗。”（26。）“狗”的含意非常多。这迦南妇人对答得也很得体：“主啊，是的，就是小狗也吃主人桌子上掉下来的碎渣。”（27。）她和主耶稣的对答，都是诗意的话，其中没有直接提女儿的问题，但为的却是女儿，这就是诗。主的回答又是满了诗意，祂不是说，“这些外邦人不认识神，连以色列百姓都没有这信心。”主乃是说，“你的信心真大！照你所愿的给你成全吧。”（28。）主的答覆像那女人的祷告一样，满有诗意。

不仅如此，在旧约里，无论是雅各给他儿子们的祝福，（创四九1~28，）或是摩西对以色列人的祝福，（申三三，）或是撒母耳母亲的祷告，（撒上二 1~10，）都是满有诗意。比方，诗篇五十一篇是大卫认罪的诗：“你责备的时候，显为公义；判断的时候，显为清正。…求你用牛膝草洁除我的罪，我就洁净；求你洗涤我，我就比雪更白。…神啊，求你为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵。”（4~10。）表面看这些话好像很平淡，其实话里富含诗意。盼望圣徒们都要注意并操练这事。神是最有感觉的，越有感觉的人越富诗意；

越是粗野的人越没有感觉。人越碰着神，就越有感觉；越有感觉，就越有诗意。

然而，千万不要以为仅仅有诗意就好，祷告最重要的是能叫人摸着灵。人越在灵里越有感觉，越不在灵里越没有感觉；人外面的感觉很差，人里面的感觉很深。人的灵是人里面最深的一部分，我们越凭着灵祷告越有感觉，越有感觉就越有诗意；同样的，越有诗意就越摸着感觉。我们的祷告若富有诗意，就越能摸着灵，越能摸着圣徒的感觉。若是仅仅用中国人的诗词歌赋，舞文弄墨，那是不灵的，也是没有价值的。

在事奉神的事上，我们需要学习感觉灵敏且柔细。许多满了土气、粗野的话，我们不能用。祷告虽然不是诗，不是赞美，但祷告最能摸着那位最有感觉的神，最尊崇荣耀的主。所以，当我们来面对祂，对祂说话时，我们的话中应该满有诗意，富有感觉。

### 将圣徒带进启示里

第五，祷告不只要往前，要往上，更要把我们聚会的空气带到聚会的题目上。比方，擘饼聚会头一段时间要擘饼，若是几首诗歌唱过之后，也有了几个祷告，就该往饼杯带，带到擘饼的感觉里。然而有些祷告，却没有将感觉带到主的桌子，反而越带越远。好比我们围绕主的桌子，已经看见主为我们流血受死，这时却有位弟兄流着泪祷告说，“主啊，我们在地上的艰难没人能领会，只有你能领会。”这样的祷告不能说错，但是只把众人带到罗马刑场，看见基督徒受逼迫，却没有看见主的桌子。

当有人祷告到主在地上受苦，众人的灵都集中在饼杯上时，就该有位弟兄选诗歌一百八十七首，接着那个祷告的话和聚会的空气，把众人带到饼和杯的感觉里。“为着这饼和这杯，为着神子曾降卑，为着神恩如雨沛，主，我们感谢你。”唱到第四节时，圣徒们该站起来，准备擘饼；等到这首诗唱过，就该有个祝谢的祷告，从主手中接过饼和杯。

## 避免套文

第六，避免套文。在擘饼的祷告中，要避免套文，尽量使用启示的话，寻找出属灵事实的话。比方擘饼时，有些弟兄开头祷告，都喜欢说，“主啊，我们再一次来到你桌子跟前。”这话一出来，就是套文，不是启示。按理，唱完一百八十七首，我们里面对饼杯就当有所感觉、有所看见。我们祷告就该没有套文，不必说“我们再一次…”这类的话，因为在半个钟头前我们已经“再一次”了。这如同请客吃饭，大家都在饭桌前等了一会儿，当菜上来时，只要拿过来吃就可以了，我们却还要说，“我们再一次来吃这个饭。”这就是套文。

祷告的人只要简单的祷告说，“主啊，为着这饼和这杯，我们感谢你，我们纪念你。”“主啊，谢谢你，把饼和杯递给我们。”原则总是直接说到饼和杯。或者说，“主啊，我们的口歌唱这饼和这杯，我们的眼看见这饼和这杯，我们的心真是觉得甘甜。主啊，只有你最甜美。”这里面多少有点诗意。然后接着可以用启示的话，说到这饼：“主啊，虽然我们今天在此擘这饼，但这饼在十字架上已经擘开。”这话很有意义，因着主那次在十字架上被擘开，今天我们才能擘这饼。我们要在祷告中，一直说到这饼：“主，赞美你不再是完整的饼，你是擘开的饼。因着你的擘开，我们里面才能有你的生命，就是你的自己。”饼说完了，再说杯，仍然要用启示的话，富于诗意的话。

这样，众人里面会得着启示：“主啊，饼是这样的好，杯是这样的甜。这饼这杯是你为我们所受的分，你受的乃是忿怒的杯，今天递在我们手里的，却是祝福的杯。因着你流血，为我们受死，忿怒的杯才成了祝福的杯。在这杯里我们看见你流的宝血；因着这血，罪恶离开了我们，神的丰富才临及我们。主啊，现在我们从你手中接过这饼和这杯。当我们接过来时，求你将你自己加在里面，当作祝福赐给我们。主，叫我们摸着这饼和这杯的实际，不是只摸着外面的饼和杯；主，使我们天天在生活里，擘你的饼，喝你的杯。”我们总得这样把弟兄姊妹带到饼杯的感觉里。

经过我们的祷告，饼在宇宙中是个解开的东西，杯在宇宙中是个敞开的东西；经过我们的祷告，众人都该看见这饼和这杯。当然，这样的启示不是一下就能得着的，所以需要我们下功夫、花力气，认真操练。若是各处召会中，有十个人会选诗，有十个人会祷告，各处的聚会定规都是活的，有生命供应的；这样，人人都会喜欢来聚会，喜欢过召会生活。

一年有五十二周，若是我们周周都能好好借着祷告，说说饼杯的故事，说说饼杯的美丽，说说饼杯的甜蜜，召会生活将是何等的丰富。比方，这一次我们一同记念主，看见主在地上柔细的生活，那个美丽的光景，到了为饼杯祝谢时，立刻有人称谢这饼和这杯，说，“主啊，这饼像旧约里的细面一样，是用极细的面作成的。主，你就像细面，在你没有一样不是细的。”然后当下一次擘饼时，我们或许看到主的受苦，就用主的受苦，来称谢饼和杯：“主啊，从你到地上来，你就一直在受苦。主，你是那一粒麦子，经过磨碾，经过击打，一生都在受苦。主，这杯摆在这里，也说出你是那经过碾压的葡萄，经过榨，经过压，不知受了多少痛苦。主，我们感谢你。”这样，圣徒们就能学习认识主的各方面。

祷告要避免套文，而有启示，必须我们众人拚到主面前。比方，有弟兄在擘饼祝谢祷告后，选唱了八十七首，唱完之后，按规矩应该有另一位弟兄，接着八十七首的感觉祷告：“主啊，你在十字架上把罪的距离量给我们；这距离就是忿怒、咒诅和悲哀，因为人把你卖，神将你弃。然而我们在这里，就是你所量给我们的距离里，接受这饼和这杯。”接着就要有对主十字架的感谢、赞美。然后需要一位有启示的弟兄，看见十字架之后的乃是复活，就祷告说，“主啊，你不仅为我们死，你也为我们复活。我们一面看见你的死，一面却是在你的复活里。主，我们乃是在你的复活里记念你。赞美你已经复活，永远与我们同在，我们今天乃是在复活里赞美你。”这样，整个聚会就往前，同时里面满了启示。所以，擘饼祷告的讲究相当多，如同四季，

有不同的花来代表。我们虽然在赞美里，但饼杯里的赞美却是四季转换的；就如虽然看见的是死，人却是在复活里。

另一面，擘饼中祷告的用语不可随便，如同有人祷告说，“主啊，你的血一滴一滴的流出来。”这是不合宜的。在儿童聚会中，或许可以这样教导，但在擘饼聚会里不能这样祷告，那是笑话。比方有人祷告说，“主啊，我们的手犯罪，你替我们被钉。我们的脚犯罪，你替我们被钉。我们的头犯罪，你替我们被扎…”也许我们会觉得这是很好的祷告，但这些却是从人头脑里出来的，一点也没有启示。主耶稣的手脚钉在那里，不是只为着我们的手或脚犯罪，乃是为着我们的耳朵、眼睛、舌头，我们的全人都犯了罪。因着唱诗歌八十七首，我们能向主说，“那时你量罪的距离，主正当你在十字架上，你才知道罪叫我们离神多远。当我们看见你在十字架上受死时，我们才知道罪叫我们离神有多远。在你来到十字架上受死以前，我们不只知道我们离神多远，甚至不认为我们是罪人。”这才是启示。

总之，我们在擘饼聚会中祷告，必须注意这六个原则，就是要彼此衔接，要将灵带往前去，要带着聚会的感觉，要有诗意，要多有启示，要避免套文的话。

讲于七月二十四日

## 第七章 擘饼聚会祷告的操练（二）

### 在擘饼的荣耀中，献上平稳的祷告

在擘饼聚会中，我们开头要先唱一首诗歌，然后有很好的祷告，再接着唱一首诗。这时，灵会相当高，也相当强；等到赞美达到了极点时，就要为饼杯祝谢。当饼杯在那里传递时，若是聚会的灵仍然相当强，已经感觉主在荣耀里，如果再来一首诗歌，会给人喘不上气的感觉，若是能平平稳稳的有一个祷告，那是更好。

当整个聚会的空气，已经爬得相当高，同时也已经引到题目上，并且饼杯也开始传递；这时，众人应该在安静的灵里，平稳的与主有交通，在那里默想主、記念主。若是在这样的空气里，来一首诗歌，是会打扰聚会，使聚会失去其优雅的。所以最好有两三位弟兄姊妹，起来祷告；但这个祷告不要太紧张，因为聚会已经到了高峰。在这高的地方，要稳稳的、平平的守住高的灵，而在高的灵里有一点赞美的话，叫圣徒们感觉主的荣耀、主的甘甜；这是相当合宜的。

当我们操练有这样的祷告时，要注意把饼杯连进去，把众人的感觉带到主的桌子跟前。所有的祷告都不能是独立的，而必须联于主的桌子。比方，饼杯在传递时，我们可以祷告：“主啊，当我们在这里接过这饼和这杯时；主啊，当我们的手摸着这饼和这杯时，我们实在感觉你是荣耀的主。”这样，一下就接上了聚会的感觉和主题，使人摸着一个东西；这是很有讲究的。

### 祷告要有启示

再者，我们的祷告要有启示的话，并要避免讲道的祷告。什么叫作讲道的，什么叫作启示的？比方，你和两个人谈到台北一会所，你告诉他们，仁爱路的会所是木造的，上面有许多玻璃门窗，有的是东西向，有的是南北向；这就是讲道。然而，你若是带着他们来到一会所，然后对他们说，“你看这些门窗，这个院子，还有里面的摆设。”这是启示，是看见。所以，一个是讲道的说法，一个是看见的启示。

比方，有人要替某弟兄介绍婚姻，有一天就到了这位弟兄的家，对他说，“弟兄，有位姊妹是台湾人，眼睛大大的，个子高高的。”这是讲道的说法。然后有一天，这位介绍人带着那位姊妹来到这位弟兄面前，对他说，“这是某某姊妹。”这就是启示的。

许多时候，弟兄姊妹的祷告是讲道的，不是启示的。这意思是，他们祷告时，好像主不在那里，任他们向别人背一篇道，说到主如何如何，而不是给人觉得主就在他们跟前，他们是看着主，来说到祂的荣耀。这是有很大的分别的。我们祷告时，要有启示的口才。比方：“主啊，赞美你成为肉体。”这是讲道。“主，谢谢你今天还带着人性，在荣耀里，我们赞美你，”这还是讲道。“主啊，我们虽然摸着的是饼，但我们感觉的是荣耀的你；主，我们赞美你。”这是启示；同样都说到一件事，却是两个说法。一个是道理、套文的；一个是活的、启示的。所以，我们都要操练有启示的口才，不要轻看这件事，这是一件大事。

整本圣经里，没有记载一个道理的祷告。亚伯拉罕在创世记十八章的祷告，不是说，“神啊，你是公义的。”他说，“全地的主岂不公平行事么？”（25下。）这是启示的。许多弟兄姊妹的祷告，那个措辞、口才都是道理的。几乎所有道理的祷告都缺少诗意，而许多启示的祷告都满有诗意。“你虽然在荣耀里，但我们看见的，乃是你在荣耀里的尊贵。”这有点诗意。若是所有的祷告，都能把我们的感觉带到主的饼杯跟前，并且有一点启示的话，带着诗意，那就相当的好。

## 根据我们与主的关系来祷告

若是我们能站在与主的关系上，根据我们和祂的关系来祷告，就很容易。“主你是这样在荣耀里，但我们还在这里，主啊，我们的眼睛还是看着将来。哦，当你那天再来的时候，我们要与你一同在荣耀里。”几句话就给我们摸着一个东西，好像有一个荣耀进来了；不只是从永世里搬过来的，并且就在那里，与我们有切身的关系。若是怕众人的感觉还不够透，或者我们的话不够清楚，可以再加上几句：“主，好像今天只有你在荣耀里，我们并不在荣耀里，但我们知道，

有一天会来到；那时，你如何，我们也要如何；我们要与你完全一样。”我们总归要在那里，给弟兄姊妹感觉一个东西，不是客观的一个荣耀，而是主观的荣耀。

我们的祷告，要让圣徒们摸着主的荣耀：“从前在地上行走的那位，今天在荣耀里；虽然在荣耀里，却还带着人的性情。主，就因为你在荣耀里，又带着人的性情，所以我们才能来擘饼喝杯，进入与你的交通。在这交通里，将你记念，将你接受。主，我们敬拜你；你若不在人性里，只在荣耀里，我们就不能感觉，你之于我们是何亲、何近。主，我们赞美你虽然在荣耀里，却带着人性。”这就把我们众人的感觉，都带到荣耀里，并且这荣耀好像客观，却又是主观。

所以我们必须回到主面前，操练启示的口才。我们要摸着灵的感觉，用启示的口才把那感觉说出去。许多弟兄的祷告，口才是个大问题，并且他们的祷告没有摸着聚会的中心，没有摸着聚会往前去的灵。好比那个灵是二十八尺高，他们的祷告却岔到旁边，根本没有摸着那个中心，所以很难维持聚会的灵，或托住聚会的灵。

### 顺着诗歌的感觉赞美

请记得，祷告在诗歌后面时，最好要接着诗歌。比方诗歌一百二十二首：“…从你憔悴面貌，现今看见父荣耀。宝贵的主！注视这个，我们不禁要赞美…”（四至五节。）诗歌唱到这么高的灵时，就需要一个祷告，把灵维持住。这意思是，诗歌已经把我们的感觉带到一个地步：“宝贵的主！注视这个，我们不禁要赞美；…我们的心应当起来…”（五至六节。）这时，不能讲道理，而是要注意这首诗的末了，以这个作中心来祷告说，“主啊，是的，当我们注视这个，我们的心真是要赞美。”这样，一接就接上去了。然后用祷告，一直围绕这个、注视这个。这时，聚会的空气，就在极纯净里看见主的荣耀。所以这首诗歌的作者，不能再写了，只能说，“宝贵的主！注视这个，我们不禁要赞美。”这时，若能在这里一直赞美，就能撑住聚会的灵。翻过来一个赞美，翻过去一个赞美，就把弟兄姊妹对主的心都赞美出来了。

这时，若是一位弟兄有灵感，觉得这时可以有一首短诗加上去。于是把诗歌一百四十九首的末节加上去，那就更美。“赞祂！赞祂！赞我恩人！圣徒们哪，当高声！赞祂！赞祂！直到天上，赞得完全赞得长。”短歌结束后，实在意犹未尽，就把那个赞美再唱一唱，再送一程。

若是到此，时间还没有到，就可以唱诗填时间。诗歌一百一十八首是很好的：“从前那戴荆棘的头，今戴荣耀冠冕；救主耶稣，我们元首，你今已升高天。你是地上圣徒之乐，你是天上之光；你今领我饮于爱河，使我知其深广。”（一至二节。）这首诗在末了唱实在很好，唱得相当主观。四至五节：“凡肯与你在世同苦，也要同荣在天，…十架于你虽是辱、死，在我却是生命！也是我的荣耀…”一面说到主的荣耀，一面说到我们看见主在荣耀里，但我们今天还在地上，我们还跟着主走十字架的道路。

## 避免道理的祷告

我们不仅要荣耀，我们还要羞辱，因为我们今天还在地上，要鄙视世界恩典。立刻进到十字架的道路：“十架于你虽是辱、死，在我却是生命！也是我的荣耀、权势！我的永远安宁！”在这样的擘饼聚会里，你会觉得真是到了天上，实在是好。这时，就需要有一个祷告；没有祷告站不住脚。“主，我们感谢赞美你，我们在你面前满心欢喜，摸着了天，也觉得真是在天上。主啊，把你的羞辱、权柄一并赐给我们，好叫我们再走一段十字架的道路。”这个祷告的中心是对的，不仅看见了主的荣耀，这荣耀还变成了力量，使我们在地上走十字架的道路，跟随主往前。不过这祷告，启示的话太少。“主，我们感谢赞美你。”这一感谢赞美，就是套文，就完了。同时，这个祷告里的求太多。在这里，祷告应该是个说明，是个道破，说，“主，我看见了你的荣耀，怎能不宝贝十字架的道路？”意思是，这个荣耀我碰着了，我不能不感谢赞美，不能不忍受十字架的羞辱。若是在这里一直求，那就是道理，反而越求越远；若是道破了、启示了，圣徒们就能感觉到，不是求到里面，乃是达到里面。这是个秘诀。

我们把这一条路点出来，是盼望弟兄姊妹得着一个秘诀，能在各样的聚会里，操练有启示的祷告，而不要道理的祷告。

讲于八月五日

## 第八章 擘饼聚会祷告的操练（三）

### 敬拜父时，以祷告开始为最佳

有人问，在擘饼聚会中，当擘饼之后，要开始敬拜父时，是先祷告还是先唱一首诗呢？就实际情形来看，以唱诗开始比较容易，用祷告开始难。当然，若是用祷告能开始得很好，最好是用祷告开始。如果那个祷告是强的，是能摸着聚会，甚至能摸着那阶段的灵的，祷告是最好、最甜美的。因为那毕竟是个段落的开始，而不是一个聚会的开始。所以，若是为着属灵的雅，属灵的高，用祷告开始是最好的。

在聚会开始时，最好是用诗歌，不用祷告；因为开始时灵比较低，祷告不来。原则上祷告是上策，因为诗歌赶不上祷告那样高；但在祷告跟不上时，就要用诗歌。若是在擘饼后会众的灵是高昂的，可以跟随主耶稣到神面前；如果以唱诗开始敬拜父，就不是顶好的。这时，若能有一个承先启后的祷告，接着前面擘饼的余味，从那个空气里，跟随主耶稣到神面前，向神献上赞美。这个赞美就把整个聚会，从先前的段落转到第二个段落，从记念主转到敬拜父。接着再来一首诗，再来两个祷告，那就很雅很美。

### 在聚会中学习摸聚会的空气

在聚会里面最宝贝的一点，就是要学习摸聚会的空气，也就是摸聚会的感觉。若是聚会的空气已经到了一个地步，是要跟随主走前路；大家都已经看见主在荣耀里，在宝座上，众人要跟随主走十字架的路。若是在这个空气里进入敬拜父的阶段，单单用一首诗歌来转，不一定合宜，因为不够雅；但若是能用一个祷告，把前面跟随主的感觉，转到敬拜父的空气，转到一个时候，赞美的灵强了，就可以选一首诗歌，表达里面赞美的灵、敬拜的灵。

在这样的操练里，我们还得注意灵，注意怎样祷告来承先启后。这一段祷告的措辞相当难。比方，一位弟兄开始祷告，就说，“主啊，”这是不行的。一开头称呼主，这个祷告就还是到主面前，并没有到父面前；所以，这个转不行。一称呼主，就很难转弯；在敬拜父

的阶段里，若称呼主，味道就差了。虽然神是父也是主，但说到主的时候，我们的感觉是在主这一面，很少觉得是在父那一面；所以敬拜父时，还是称呼父比较好。

我们祷告的话要多，但是道理要少；祷告不是讲道，乃是看见一个属灵的东西而说话；祷告是启示的，不是讲道的。有人告诉我们会所如何如何，那是道理；有人把我们引到会所来，告诉我们那是玻璃窗，那是花圃，这个是启示。

## 擘饼聚会中祷告的几点原则

什么叫作擘饼聚会里的祷告？我们若抓牢了几点原则，就能有很好的祷告。首先，是“开创”的祷告，意思是聚会里没有那个东西，但你灵里觉得那个东西而祷告出来。比方，大家都没有觉得“神的爱”，但你里面有灵感，并且感觉很强烈，像丢原子弹一样；这样的祷告一出来，大家都会有“爱”的感觉。

其次，是“发表”的祷告，意思是弟兄姊妹都有感觉，都觉得“神的爱”，但需要一个人把这个感觉发表出来、祷告出来。这种祷告需要发表的口才，把那个感觉道破。比方你坐在弟兄姊妹中，明明觉得众人都感觉“神的爱”，现在你来一个祷告，把那个感觉道破、发表出来。开创是启示的，发表是道破，把众人里面的感觉祷告出来。

祷告还有第三种原则，就是“启发”。比方，现在我们要敬拜父，但我们还在纪念主的空气里，要从那个空气转到这个空气里，就不能不启发。若是启发得不好，众人敬拜的灵，就会转接不好；所以需要启用启示来启发，然后再加强。本来大家都在纪念的灵里，现在用一个祷告，把那个灵接起来，把那个灵启发出来，然后再加强，接着就是敬拜。所以，擘饼聚会中的祷告，有的是开创的，有的是发表的，有的是启发的，有的是加强的。

## 生活中要有积蓄

盼望我们众人都能在这些事上有操练。我们若是私下有点积蓄，聚会时就能用出来。许多时候，弟兄姊妹所以不能开口，祷告不出来，

一面是因为没有祷告的灵感，一面也是因为积蓄不够；不是他们灵里没有祷告的负担，乃是他们没有祷告的口才，没有祷告的积蓄。好比我们用英文和人谈话，不像用中文那么容易。用英文谈话，里面的感觉虽多，话语却不够，所以很多意思表达不出来。

在生活中，我们一定要操练祷告的口才，也要有祷告的积蓄。不仅要操练祷告的灵，更要抓住机会，操练祷告的积蓄，使我们有祷告的窍。

## 承先启后的祷告

有人问说，一个承先启后的祷告，口才、措辞怎样用法？比方现在已经有有一个空气，众人都觉得我们是在主面前，主是在我们中间；现在祂要带着我们，我们也跟着祂到父面前。这时，就需要有人创造出赞美父的感觉，然后启发出对父的敬拜。等到启发以后，再有一个弟兄祷告来加强。这时的祷告，不需要开创，乃是要发表。开创是什么都没有时才有的，现在灵很强，众人都觉得，这位荣耀的主在我们中间带着我们，我们是跟着主来敬拜父；所以不能开创，必须在这里有一个发表，把这一段接上去。

在聚会里的祷告，有的是开创的，将一种原来聚会里没有的感觉说出来；有的是发表的，把聚会里的感觉、现实的情形发表出来；有的是启发的，将一种空气启发到另一种空气里；有的是加强的。至于祷告的措辞，则不要讲道理，乃要说事实。

## 祷告时是有对象的

我们从前在上海作文字工作，写稿时有一个原则，就是要当作自己是在讲台上，而不是把自己关在房子里，用脑子来思想，那个不灵。我们虽然都是关在房子里写稿，但写的时候都是假设自己在讲台上讲，因为那样才活，才有实际。写稿时，虽然没有人在跟前，却假设有弟兄姊妹在眼前，是对着人说的。

同样的，祷告也该如此，就是有一个对象的祷告，知道主耶稣在我们里面，也在我们中间，而不是闭起眼睛天马行空的祷告；这才能

叫我们脱离道理。我们若能抓牢这些重点，相信我们的祷告，要大大的改观。

## 认真操练，不可轻看

在召会生活中，若是我们肯认真操练，就能在聚会中摸着一些属灵、实际的东西。我们的聚会不丰富，没有享受，就是因我们不会聚会。故此，我们务要好好操练如何聚会，千万不要以为这是小事。所有要作工事奉主的人，所有召会里的负责弟兄，都必须认真操练这一个，绝不可轻看这件事。

讲于八月八日

## 第九章 基督成形在人里面的步骤

有些圣徒对于基督在我们里面，或基督在召会中这类的事，有不清楚的地方，我们要针对他们的问题有些交通。

**问：如此丰富的基督在召会中，并在信徒个人身上，如何成为实际？如何快速成形在我们里面？**

**答：**一个追求主的人，若是行走在正路上，迟早他会看见，神在祂的计划里，不论是创造或救赎，祂在历代圣徒里的工作，首要的就是把基督作到人里面。二千年来，看见这事的人，不能说没有，但非常的少。人在神面前最大的难处，就是人天然的观念、天然的想法。基督徒需要对此有认识，看见人天然的观念是拦阻基督活在他里面的一个对头、一个难处。

我们每一个人都有自己天然的观念、天然的想法。有的圣徒一得救，在他们的观念里，就认为最好不要再发脾气。有的圣徒一得救，就认定召会的道路。认定召会的道路没有错，但若是看重召会的道路过于一切，也会拦阻基督活在他里面。因为他对召会道路的认定，不一定是神启示的；或许是因为他的背景、环境、心境很接近那种召会的道路，所以他很能领会并接受。别人或许也听见，却和他的领会不一样；所以他那种领会和接受，是天然的、属人的。

所有在主面前蒙恩的人，都必须对主有心。许多蒙恩的人对主没有心；如果一个人对主没有心，下面的事就不必谈了。主愿意人凭祂活着，让祂活着，活出祂自己的丰富。如果人对主没有心，主在这样的人身上毫无办法。然而在那些对主有心的人身上也有难处，就是人自己天然的观念。我们不爱主则已，一旦爱主了，就认为该怎样热心，怎样谦卑，怎样殷勤作工，怎样为主传福音，怎样和弟兄姊妹有交通，怎样建立召会。这些观念表面看似很好，但在爱主的人身上，这些观念是基督最大的仇敌，是最拦阻主的。所以严格说，甚至我们急切盼望活出基督的丰富，这样一个盼望可能都是人的观念；这一个急切要活出基督丰富的盼望，可能是基督最大的仇敌。

试想我们的急切能把基督活出来么？我们想活出基督就能活出基督么？这是人的观念。恐怕我们好些人的眼睛还没有得开启，还没有看见我们想要活出基督的这个“想要”，乃是人的观念、人的工作。人想要活出基督的“想要”，实在是神的仇敌。凡是人想要、想作的，这些出于人的“想”，都是拦阻基督活出来的原因。

总得有一天，神使我们看见，我们什么都没有，什么都没用，实在是一无是处。另一方面，我们必须看见，神的目的乃是要把基督作到我们里面。首先，我们需要看见自己的任何观念都没有用，这些观念不论多好，都拦阻基督从我们里面活出来。其次，我们需要看见神要将基督作到我们里面。这是一个启示，也是一个异象；我们要求神怜悯我们，使我们能有这样的看见。仅仅听人讲道是没有用的。无论什么人，只要一看见异象，就会俯伏下来，将所有的话都打住，不再说要作好、要行善、要热心、要谦卑、要温柔、要殷勤等。所有在自己里面，一直迫切研究要活出基督的，都活不出来。

**问：如果我们的“要”，真是从心里要“让”祂活，那又如何呢？**

答：这里的讲究很微妙。在看见的人身上，“让”就灵；在没有看见的人身上，“让”就不灵。保罗在往大马色的路上所蒙的光照，是个典型的例子。（徒九1~9。）保罗未蒙光照之前，他对事奉神满了天然的观念。他到大马色是为捉拿基督徒，因为他为神大发热心。他的意念和存心并不是犯罪、顶撞神；反而他流着眼泪说，他是爱神的，他是接续他的祖宗，用清洁的良心事奉神。然而大马色的光一照耀，他整个人停下来，他的眼睛瞎了；这意思是他没有自己的看法，没有自己的观念了。

我们要让基督活在我们里面，就需要得着异象和启示。总有一天，神的灵会使我们看见，最拦阻基督从我们里面活出来的，就是我们自己；我们的观念代表我们自己。我们总得有这个看见，使我们整个人停下来。这并不是说，我们不要追求了，不要渴慕主了；我们仍然要有心，要追求进步，但在追求主的事上，我们这个人要停下来。如果我们有圣灵的启示，真的停下来，让圣灵在我们里面作工，给我们异

象和启示，我们会看见两重非常强的启示：一重会使我们爱主爱得更迫切，比已往都迫切；另一重会使我们整个人停下来，停下我们自己。

我们都爱主，至少也有一点爱主，但我们可能脾气不好。因此，每当我们亲近主时，我们都盼望脾气能好一点，就求主帮助我们。然而，我们需要主开启我们的眼睛，看见连这样小小的盼望，都是天然的观念，是会拦阻主的。我们所需要的乃是停下自己，这不是一件容易的事。当我们看见亮光和启示，首先，我们必须停下来；其次，我们要将自己交给基督，就是奉献给祂，不是要为祂作什么，乃是同意让祂活在我们里面。祂要活在我们里面，需要先得着我们的同意。我们要答应祂，把自己全然的交给祂。

当我们奉献给主时，我们通常带着一个观念，要为主作什么。我们把自己献给主时，我们里面常有一个愿望或定规，要为主作什么。奉献的人少有不是这样的想法；几乎每个把自己献给主的人，里面都有意思要为主作什么。我们奉献给主是对的，但后面那个要为主“作什么”，需要去掉。那是我们天然的观念、属人的想法，就是那个观念使基督无法从我们里面活出来。我们奉献时，没有看见基督是万有，祂活在我们里面，要作我们这个人；反而，我们以为基督需要我们事奉祂，需要我们为祂作工，我们在祂面前，或多或少总有些用处。这样的想法成了一种拦阻，叫基督永远的计划不能执行在我们身上。这样的想法使人虽然有心向着主，却无法让基督有地位。

所以我们必须看见，我们这人就是基督的难处。当我们将自己交给主，不带着自己的条件、愿望、用意时，基督就能在我们里面作祂所想要作的。我们交给基督的这个“交给”，第一，不是盼望祂帮助我们不发脾气，好使我们更温柔；也不是祈求祂帮助我们成为祂手中有用的人。我们不是要为祂作什么。第二，我们只是简单的将自己交给祂，与祂同心同行，没有自己的盼望和想法，没有自己的目的，只是让祂自己活在我们里面。我们需要主厉害的光照我们，给我们看见进到神生命里的路，全在于对这两点有所看见。

**问：在没有看见这两点之前的步骤是什么？**

答：这不在于那定意的，也不在于那奔跑的，只在于那施怜悯的神。（罗九16。）母鸡所生的鸡蛋能孵出小鸡，是因为里面有生命；我们照着鸡蛋仿造，造的和真的蛋一样一式，也没有用，因为没有生命。所以，我们只能对神说，“神啊，怜悯我，给我看见你的计划，是要将你的儿子启示在我里面，成形在我里面，充满在我里面，好活出祂自己。”唯有启示能使我们看见这一个，不是我们的定意或奔跑，也不是我们的“愿望”或“想法”，那都是基督的仇敌，基督的拦阻。我们这个人需要停下来。今天所有爱主的基督徒，若是没有心，就不会想为主作什么；然而，仅仅有心还不够。有位弟兄问说，“基督是丰富的，为什么我里面不丰富？”若是他因此天天努力，要让基督的丰富进到他里面，那是不灵的，是没有用的。

千万记得，对主有心是应该的，但我们所有的努力需要停下来。人常喜欢问：“我当怎样行？”从主耶稣到地上传恩典的福音以来，不论在福音书或使徒行传里，我们常常看见这个问题：“我当怎样行？我当怎样作工？”到了罗马九章，保罗说，“不在于那定意的，也不在于那奔跑的，只在于那施怜悯的神。”（16。）九章是所有问题的答案，不是“行”的问题，没有“行”这件事。“双子还没有生下来，善恶也没有作出来，…神就对利百加说，‘将来大的要服事小的。’…‘雅各是我所爱的，以扫是我所恨的。’…‘我要向谁施怜悯，就向谁施怜悯；要对谁动怜恤，就对谁动怜恤。’”（11~15。）也许弟兄姊妹听见这样的话，就说，“好吧！那我们统统回去。”你如果能平安的离开，那就证明你没有蒙怜悯。如果你有一点挣扎，也许你还蒙了一点怜悯。雅各的挣扎，是因他蒙怜悯；然而有一天，当他停下了自己，那个怜悯才显出来。那个抓住哥哥脚跟不放手、满脑子诡诈、钩心斗角的人一停下来，神的怜悯就显在他身上。

今天，这些话不一定有多少人懂得，但我们相信只要这些话留在召会中，总有一天，这些话会在一些人身上放明。这些在基督里的话，不是人听了十篇、八篇信息就能懂得的。雅各是蒙怜悯的，一直等到

在毗努伊勒，他和神摔跤，神好像对付不了他，但至终神使他的腿瘸了。他虽然爱主，但在宇宙中的算法，是他算的对么？他的手腕相当厉害，厉害到一个地步，谁都摔不过他。那一天他和神摔跤，神摸了他的大腿窝，他变作瘸子了。从那天起，神的怜悯就在他身上显出来了。（创三二 22~32。）

神要把基督作到人里面，需要人停下来。这个停下来，也许需要等到你我三十岁、四十岁或五十岁，这个没有人知道。然而，千万不要以为有人在神面前是软的，事实上，我们在神面前都是硬得很。我们不容易在一年半载之内就停下来，我们需要经过相当长的年日才能停下来；这就是我们，我们需要认识自己。

**问：我们的停下来，是不是经过罗马七章，“借着我们的主耶稣基督”？**

答：我们都知道，我们传福音，相信的人就可以得救。然而，若是一千个人来听福音，并不是人人都有信心，人人都得救。有的福音朋友虽经再三催促，仍一再拖延。这就给我们看见，即使是人的相信，都是圣灵的工作。我们这一面负责传福音，负责讲，圣灵负责把我们所传、所讲的，作到人里面，但作到谁里面，我们并不知道。比方我在台上传福音，来听的人中，有的是第一次来，有的来过好多次；我一直讲：“要相信，要相信。”散会后，有的人立刻信了，有的人无论我怎么讲，他就是不信。可见人的相信与否，绝不是我们的工作。

我们传讲信息，说到要让基督活在我们里面，首先，我们必须要看见；其次，我们要奉献；第三，我们要相信；第四，我们要顺服。这些话传开之后，那些蒙怜悯的人，里面会放明、发光，整个人就此停下来，完全交给基督；那就证明这话真是进到他里面了。若是人没有蒙怜悯，虽然也能照着背：要看见，要奉献，要相信，要顺服；但等过一段时间之后，一切都不灵。或许再经过三年、五年，圣灵才会在听道的人身上作工，使他有回头的亮光。等到那一天，他才清楚领悟一九五二年的某一天曾经听见的话，那时他才会停下来。

神的怜悯在我们身上造出一个机会，使我们这人在基督跟前停下来，看见我们的作为、行动，以及我们想要凭自己活着，都是基督的仇敌。不要说那些坏的作为，甚至那些好的作为，那些为着基督的行动，都是基督的仇敌。神使我们看见这一个，我们整个人才会停下来，才会从里面的血轮停下来，这是人劝不来的。必须等到那时候，我们才懂得什么叫作把自己献给基督、交给基督，让祂在我们里面活着。我们也才能清楚看见，甚至信基督的“信”，都是祂自己。“我如今在肉身里所活的生命，是我在神儿子的信里，与祂联结所活的。”（加二 20 下。）

**问：关于基督在我们里面活着，照着经历，人是不是一下就进入的？**

**答：**有的人是一下就进入的，有的人是渐渐进入的。好比得救一样，有的人能确定的说他在什么时间如何得救的；有的人在基督教家庭里长大，却是慢慢才清楚的，慕安得烈就是这样的人。总之，我们要看见，我们这人需要停下来。在慕安得烈（Andrew Murray）所著“基督的灵”一书里，他一直强调要停下来。他所说的奉献，不像我们所说的，要将什么东西献上。他乃是用“降服”，而不是用奉献。这意思是他在基督面前缴械，他被基督打败，他降服于基督了。

慕安得烈的经历是正确的，他多次说到，要停止肉体的活动。当我们真有基督的异象时，我们整个人都会停下来，看见基督要活在我们里面。这时，我们不会再盼望要有忍耐、热心。就如我们若是看见自己坐在车里，还会盼望骑自行车么？看见基督，我们整个人就会肃静，一切的热心、忍耐、谦卑都会停下，我们全人会向祂缴械，完全降服。我们要说，“主，你是主，你是所有的主，一切都是你。”

有的人一得救就有这样的看见；有的人是从得救开始，一点一点的看见，直到某一个时候，才完全透亮。从慕安得烈的传记中，我们得知，他并不是突然有一个转机。他从小很敬畏主，但他无法告诉你，他是哪一天得救的。他只说到，当他读书时，才清楚自己的得救及重生。“基督的灵”这本书中，没有清楚指明从哪一天起，他看见基督

活在他里面；但是他的确看见基督在他里面，所以才能写这本书，并且写的时候已经相当有经历了。

我们要追求向主有心，向主有爱，然而我们的追求，我们的奔跑都没有用。这些话似乎是矛盾的，追求没有用，那么是不是就不要追求呢？不，我们要追求。一面我们要追求，另一面我们要知道，追求是没有用的，我们需要仰望主给我们怜悯，使我们能看见。不要相信我们的热心有用处，不要相信我们的殷勤有用处，不要相信我们在主面前向着祂的心愿有用处。这些也许能让我们在基督里作出一些事工，却不能使我们活出基督。要活出基督，我们这个人需要停下来。甚至是我们为着基督的那个“为着”，都要停下来；我们整个人在基督跟前要完全停下来。

约翰十一章有两个姊妹，一个是马利亚，一个是马大。基督教对这个故事的认识，一直都不够准确。马利亚不是“安静”，她乃是停下来的人；许多人也许很安静，却停不下来。马大太活动了，她停不下自己。有些姊妹很好动，人就说，这是我们中间典型的马大；有些姊妹很安静，人就说，这是我们中间典型的马利亚。事实上，这两班人可能都是马大。外面安静的人，里面不一定停下来。许多姊妹来到聚会中，低头默祷，里面的血轮却比谁都跑得快；她们外面虽然安静，里面却没有停下来。有的弟兄姊妹，外面虽然殷勤在跑，里面却是停下来的。所以，我们不能用安静或活动，来判断人是马利亚或马大。重点不在于安静或活动，乃在于那个人是否停下来。

各处圣徒都盼望能赴“奋兴会”，我们却盼望能开“宁静聚会”。我们的观念真是对不起来。若是有人告诉我，这些信息叫人越读越兴奋，或是聚会叫人越聚越兴奋，我就越是害怕；因为这些话语和信息不是要使人兴奋，乃是要使人完全的停下来。

自卫斯理约翰（John Wesley）、新生铎夫（Zinzendorf）等人兴起之后，两百多年来，欧洲大陆的召会所走的道路，明显就是奋兴的路。在这两百年之内，许多人被兴起，都是作奋兴的工作。然而，神也兴起了几位认识神很深的人，他们一再指明奋兴的路，并不是神

上好的路。奋兴的路只能叫人得救，不能叫神的计划成功在祂的召会中；奋兴只能叫召会的人数加增，不能叫基督的身量增长。多年来，我们一直大声疾呼，一直对作奋兴工作的圣徒们说，“你们所作的，不能说一点没有叫人得着，但那无法成功神的计划。”我们不能作奋兴的工作，但是圣徒十之八九却都盼望奋兴的工作。今天主的召会不需要奋兴的工作，而是需要启示的工作。我们需要让主进来，使有心的人看见神永远的计划所要作的到底是什么。

保罗写以弗所书时，他祷告神，将智慧和启示的灵赐给圣徒们，使他们充分的认识祂。（一17。）认识祂的呼召有何等盼望；认识祂在圣徒中之基业的荣耀，有何等丰富；并认识祂的能力向着信的人，照祂力量之权能的运行，是何等超越的浩大；（18~19；）认识召会是基督的身体，是那在万有中充满有者的丰满。（23。）这些不是我们借着鼓动就可以达到的，这需要圣灵的启示。我们能一年两次，开三天特会，让圣徒们又喊又叫“阿利路亚”，把气打足，但以后怎么办？要知道气打得快，泄得也快。有些地方召会打过气后，召会的聚会一样聚不下去，奋兴的工作终归是这个结果。

已过在中国大陆，神借着作奋兴工作的宋尚节弟兄救了不少人，他将奋兴的工作代表得十全十美。当宋尚节带领聚会时，大家都来，喊着说，“耶稣的宝血洗我心，洗我心，黑心变白心。”这样奋兴了十天之后，宋尚节走了，一切就都漏出去了，甚至漏光了。再过一个月，王明道来了，大家携老扶幼，又是：“耶稣的宝血洗我心，洗我心，黑心变白心。”王明道走后，过了两个月，灵干了，都漏光了，人数也漏掉了。于是长老、牧师又开会讨论，继宋尚节、王明道之后，再拍电报请广东的某弟兄。众人又一同聚在一起祷告、感谢、赞美主。两百年来，召会在地上所过的日子，就是这样开奋兴会，过像打吗啡针一样的日子。召会中的人数是加增了，但基督的身量并不见得有增长。

今天我们要问自己，我们在台湾要作什么？要作奋兴的工作？或是要给基督一条路，在召会中使祂的身量增长？我们绝不该轻视传福

音带人得救；但请记住，不能只注重传福音带人得救，而轻忽人得救之后对基督的认识。传福音是将材料找来；叫人认识基督，乃是将这些找来的材料建造起来。人在召会中能得着多少建立，有多少造就，乃是根据于人里面对基督的认识。所以，当有人告诉我各地召会的光景时，我并不希奇，因为这是预料中的事。圣徒里面若是对基督的认识不够，我们在各处除了有一点奋兴的工作之外，我们还能作什么？所以我们需要主的怜悯，叫我们中间有人因着这些话语得开启。

盼望神将启示的灵赐给祂的召会，使许多人的眼睛得开启。我们没有意思叫无心的人变为有心，我们也没有意思叫有心的人更有心，我们只盼望有人能蒙怜悯，让光照在我们中间。我们不看重奋兴，我们要把奋兴改为启示，我们中间需要启示。在各地服事的圣徒需要看见神的计划，看见基督怎样在我们里面作生命。我们需要看见，我们这人是基督的难处，也是基督的拦阻。我们需要倒下来，需要停下来，需要完全降服于基督，完全向基督投降，将我们所有的主权和地位交给祂。我们的热心，我们的奋兴，我们的忍耐，我们的谦卑，我们的良善和一切的长处，都不能代替基督；必须是基督自己才是基督。恶，明显不是基督；善，也不能代替基督，必须是基督自己才是基督。虽然我们能活出善，但基督所活出的生命，比我们的善还要善。我们需要看见这个，这是主今天所要作的。我们虽然不轻看传福音，但我们更重看这个启示。盼望在召会中，人人都有这个看见，有这个注意，也将我们所看见的传开。

讲于七月二十一日

## 第十章 关于生命追求的问答

说到属灵生命的追求，我们一点也不能避难就易，避重就轻。因为是生命，必定是活的，所以我们应当避免一切死的情形。然而，今天我们应当注意的，还不是生命原则的问题，而是真正生命的追求。

### “交出来”无关我们的 刚强或软弱，乃关乎神原初的目的

问：关于“交出来”这件事，是不是当一个人觉得自己不行，或知道自己真是不行，才需要把自己“交出来”？

答：对于这一点，过去我们交通得不够多，以致许多圣徒以为，我们所以要交出来，是因为我们不行，是因为我们失败。这好像是说，如果我们不失败，我们行，我们便不需要交出来。其实不是这样；就神的心意说，不管我们多行，即使行到顶天的地步，我们还得交出来。交出来根本不在于我们行不行，就像无论我们有没有犯罪，主还是需要上十字架，去为我们受死。同样的原则，即使我们非常刚强、得胜，在神眼中，我们还是得把自己交给神，让神的神圣生命组织到我们里面，构成到我们里面。

照人的情形，我们即使非常好，好到为众人所公认的好，就神来看，我们不过是活出自己，还不是活出神的生命；这不是神所要的。神的目的并不是因为我们软弱，我们不行，所以才用祂的生命拯救我们，帮助我们。神原初计划的目的，乃是要把祂自己的生命作到我们里面，这和我们的软弱或刚强完全无关。我们软弱，祂这样作，我们刚强，祂也这样作；无论我们刚强或软弱，祂都是这样作。

神的生命要作到我们里面，需要我们的合作，但这绝不是为着补我们的不足。神所以这样作，是因祂原初的目的，就是要把祂的生命作到人里面，好让祂儿子在许多弟兄中作长子，以彰显祂儿子的荣耀。因着我们的光不够，太低、太浅，以致我们认为是因我们软弱，所以需要神刚强的生命来帮助我们这些软弱的人。早在我们的祖宗亚当堕落以前，人还在伊甸园时，就需要神的生命。这是亚当受造之后，被

摆在生命树跟前所表征的故事。那时亚当还没有堕落，还没有软弱，但他却被摆在生命树跟前，要接受神作生命。

所以，我们总归要把自己交给神，让神有一个合式的机会，把祂自己作到我们里面，让神在我们身上达到祂原初的目的。这实在无关我们的软弱或刚强，乃是关乎祂永远计划的成功。

## 应用十字架的死，在于看见光

**问：在主观上，主十字架的死在我们身上，是不是一下子成就的？**

答：有这样观念的人，都是因为他的光不够透、不够大。实在说，这些分析十字架经历是“主观”或“客观”的人，都是因为对十字架的光看见得不够。事实上，今天不仅我们的旧人、肉体已经与基督同钉十字架了，连万有也都与祂同钉十字架。

我曾有相当一段时期很怕日本人，那是有近因和远因的。远因是我在袁世凯时代，对日本人的印象很坏，觉得日本人实在可怕。近因是我在华北时，因为工作蒙主的祝福，遭到日本人妒忌、诬告，便把我下到监里。后来虽然无罪开释，日本人却仍然监视我。那时，我若不是因身患重病，便不可能从那里出来。我出来时，正是日本管理统治的时候，当时青岛也沦陷了。我在那里看见日本人的所作所为，真是叫我里面不得释放。一九四五年，有一天晚上，一位弟兄听了广播，得知日本天皇要在隔天（八月十四日）宣布无条件投降。我一听见这消息，就从床上起来，从那天起，再也不怕日本人。从前我在马路上，一看见日本军官就害怕，现在他们即使拿着枪对着我，我一点也不怕。这就叫作看见大光。

同样的原则，有一天，当主开你的眼睛，给你看见在十字架上，撒但投降了，十字架把万有都了结了，把你这个人也了结了，你就真的完了，一切都过去了。一九四五年八月十三至十五日，日本正式宣布投降那三天，我和弟兄们像是发疯一样，到处喊着：“日本投降了！日本投降了！”我们从无线电的广播中听见一个声音，从报纸上看见

一则新闻，那不是主观或客观的问题，乃是有一个事实在那里，就是日本和中国之间，有一个问题解决了。

圣经告诉我们，在十字架上，撒但、罪、己、我们的旧人、万有，都被了结了。这不是主观或客观的问题。不是说，我的肉体和我同钉十字架，这是我客观的认识；我发脾气，这是我主观的经历。好像我的肉体已经钉死了，主观上却相当勉强，需要一个人在我旁边，天天主观的叫我不发脾气。当日本投降的消息一从广播中传来，我就看见日本人完了。从那时起，当我再看见日本人，管他是谁，我都不害怕。我们需要同样的看见，看见我们的肉体天天和我同钉十字架。或许你会说，你一点也不觉得。就像我原先一点也不知道日本投降了，但有位弟兄跑来告诉我，我一听见这消息，就发了三天疯。我们需要光，给我们有真实的看见。

所以，无论我们得胜或失败，都需要交出来。神要我们交出来，因为祂原定的计划，就是要把祂自己作到我们里面。当初在伊甸园里受造的亚当，没有软弱，也没有失败，神就要他把生命树接受到祂里面。我们需要厉害的看见这个大原则，其他小点也就无所谓了。我们看见在永远里，神有一个计划，要将祂自己的生命，在祂的儿子们，作到我们里面。我们需要看见这一个，这和我们的跌倒、犯罪、软弱、刚强，丝毫不发生关系。我们不好，得这样作；好，也得这样作。

我们若真看见这一个，就会把一些枝节的东西忘掉。真看见自己不行，乃是一件大事，这能真正解决我们的问题。十字架的死也是这样，我们要看见那个死是包罗万有的，是已经成功的。不仅是你在十字架上被钉死了，连你的肉体、你的自己，都在十字架的死里解决了；万有、宇宙的一切，都在那里解决了。生也好，死也好，撒但也好，一切受造之物，都在十字架那里被结束了。日本一投降，无论是天皇、大官、小兵，统统都完了。同样的，我们只要看见十字架包罗万有的死，接受这事实，一切问题就都解决了。

## 无须分析是知识的接受或灵的接受

**问：这样的接受，是否有知识的接受和灵的接受之别？**

答：试想日本投降，有知识的接受和灵的接受之分别么？当日本宣布投降的消息传来时，你有没有想过，那是知识的接受还是灵的接受？我们心思里有这类的问题发生，都是因为我们没有看见。我们没有看见十字架包罗万有的死，所以才会有那么多的说法、分析：是主观的，还是客观的？是知识的，还是灵里的？实在说来，看见就是看见，日本投降就是投降，基督死了就是死了，基督的死了了就是了了。在这个经历的应用上，要越简单越好，不必多作分析，因为我们永远无法将自己分析到属灵里面去。基督死了就是死了，万有在十字架上了了就是了了了，你我在祂里面死了就是死了。若多作分析，就是出于心思。

### 摸着神在乎神的怜悯，停下纷扰的思想

**问：属灵的事有时觉得很近，有时又觉得很远，常常是摸不着。这是为什么？**

答：这一点也不错，属灵的事，若说近，是非常的近，近到一个地步，就如罗马十章所说的：“就在你口里，也在你心里。”（8。）若说远，远到一个地步，可能穷你一生也摸不着。这和人听福音、得救，是同样的原则。有的人，听一次就得着了，有的人听了无数次也没有所得。比方兄弟两人，弟弟得着了，哥哥没有得着。哥哥问说，“你怎么得着的？”弟弟回答说，“就这样，一来就得着了。”一个说很难，一个说很容易。这给我们看见，神要向谁施怜悯，就向谁施怜悯；要对谁动怜恤，就对谁动怜恤。（九15。）这的确是怜悯的问题。我们的得救也是如此，都是蒙了怜悯。

一个人如果思路不清楚，神便无法在他身上作工。奇妙的是，有些人当他们和人谈话时，他们头脑都很清楚，无论人和他们谈工程、谈机械、或是谈经济，都没有问题；只有和他们谈起神的救恩，是怎么谈也谈不通；他们的思路总是很容易就岔出去，这实在需要蒙怜悯。

我们怎么能蒙神怜悯呢？若要答得高一点，就是神若怜悯我，我就蒙怜悯；神若不怜悯我，我还是要求祂怜悯。我们总归要谦卑，要对神说，“神啊，使我能看见。若是今天不给我看见，明天也要给我看见。”许多时候，“着急”就是看见光的拦阻。反过来说，有时，“不着急”也是看见光的拦阻。所以使徒保罗写以弗所书时，他为圣徒祷告：“愿我们主耶稣基督的神，荣耀的父，赐给你们智慧和启示的灵，使你们充分的认识祂。”（一17。）保罗只管写信，圣徒们却不知道主耶稣，乃是神怜悯的事。

所以，我们每次摸着这样的信息时，总是不太愿意用话语来劝勉人、鼓励人；但我们却要靠着主的怜悯，把这奥秘释放出来，或者人能听见，或者人蒙怜悯能看见。就如传福音一样，哪些人会蒙怜悯，我们并不晓得。这一点是没有人能帮助的，人的蒙恩是神的怜悯，谁也帮不上忙。

看看我们自己，好像满了办法，却什么也得不到。福音虽然传了，人数却是不增长。我们觉得应该得着的，却没有得着。这时，我们需要光。好像在约伯记，约伯的朋友都说完了话，神才发言；（三八1~2；）乃是当人的话语都停下来时，光就来了。许多时候，我们不作不行，作了又上摸不着天，下够不着地，这是因为我们没有光。神所要的乃是简单，我们的话语、思想都需要被炼净，都需要神的光来光照。

全世界事情作得最成功的，都是最简单的人，在属灵的事上也是如此。我们若停下纷扰的思想，在主面前敬拜说，“主，你是主。我能看见，你是主；我没有看见，你也是主。”问题就解决了。我们要能停下来，不去想大概是这样，大概是那样；自以为是触类旁通，就统统完了。我们需要学习简单，主这样说，我们便停下来，就这样接受。或许你又要接着问：“若我接受了不灵怎么办？”我们就是这样，一个问题接着一个问题，总是没完没了。如同我们吃饭，问说，饭里有没有细菌？吃下去肚子痛怎么办？找个医生来吧。若是医生外行又怎么办？我们的问题总是没完没了。

有许多人就像这样，多年前就听了信仰的道，但他们头脑里却总是一个问题接着一个问题，以致他们无法摸着、得着神话语里的实际。所以，我们需要停下纷扰的思想，不在心思里打转，让一切的问题都停下来，只简单的回到神的话里，让神话语中的光，光照我们。我们有了光，看见光，我们这个人自然就了结了。

## 律法、世界、己、肉体、 旧人、万有，都与基督同钉十字架

罗马六章给我们看见，我们这浸入基督耶稣的人，是浸入祂的死。我们乃是一班与基督的死联合的人：“知道我们的旧人已经与祂同钉十字架，使罪的身体失效。”（6。）加拉太书给我们看见，“我”、肉体、以及宗教的世界，都钉了十字架。“我已经与基督同钉十字架。”（二20。）“那属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架。”（五24。）“就我而论，世界已经钉了十字架；就世界而论，我也已经钉了十字架。”（六14。）

歌罗西二章十四节说到，规条被钉在十字架上；十五节则说，甚至那些空中执政的、掌权的，都被挂在十字架上。“涂抹了规条上所写，攻击我们，反对我们的字据，并且把它撤去，钉在十字架上。既将执政的和掌权的脱下，神就把他们公然示众，仗着十字架在凯旋中向他们夸胜。”（14~15。）这清楚给我们看见，律法和字据都被钉在十字架上了。

罗马书、加拉太书、歌罗西书，不过是列出几点与我们有关的事。罗马书给我们看见，因着那些在罗马的信徒不清楚，所以使徒保罗说，岂不知我们已经受浸入祂的死么？（六3。）接着便说，我们的旧人与祂同钉十字架。（6。）加拉太书说到，加拉太人想要凭自己遵守律法，所以保罗问他们，他们已经被钉在十字架上了，为什么还要守律法？歌罗西书说到，歌罗西人要回到外邦的哲学、旧约的规条，所以保罗告诉他们，不要管外邦人的哲学，因为连旧约的规条都已经被钉在十字架上了。今天的问题不在于守律法，乃在于钉十字架的基督。保罗因着他们看得不够清楚，所以指出律法、世界、己、肉体、

旧人，甚至万有都已经被钉在十字架上。无论是加拉太人或歌罗西人，他们所关心的那些问题，都已经过去了。

## 神在人身上的工作， 乃为完成神的计划，彰显神的智慧

**问：**在旧约，神的工作是从人外面往里面作；到了新约，似乎是从里面往外面作。神为什么要这么麻烦呢？

**答：**在神创造的原则里，只要祂说有就有，命立就立；但成为肉体的原则，并不是这样。在新约时代来到以前，神在旧约设立了预表，好叫人能借此领会，神在旧约所说祂永远的定旨，乃是要来得着人，成全祂在人身上所要作的。在旧约里，每当神要呼召人来为祂作事，或要借着人有所行动时，总是先借着神的灵临到人。到了新约，神就正正式式把圣灵赐给人，把祂的生命放在人里面，来得着人。所以从我们得救起，圣灵就住在我们里面，要从我们里面往外开展。

神的创造是说有就有，命立就立；但神要达到祂永远的目的，却有许多的曲折和过程。这许多的曲折和过程，乃是为着彰显神的智慧。所以有旧约和新约，有预表和实体。在旧约，神从外面向人里面作工；到了新约，神从人里面向外作工。这些都是为着完成神的计划，彰显神的智慧。

## 神计划中所给人的救恩是丰满的

**问：**神将救恩赐给我们，是不是一下子就统统赐给我们？

**答：**在旧约里，神将迦南地赐给以色列人；以色列人过了约但河之后，整个迦南地就是他们的。以色列人对迦南地的享受，开始于他们的脚踏在迦南地。他们的脚踏到哪里，他们的享受就到哪里；整个迦南地都是以色列人的享受。到了新约，从我们得救那天起，圣灵就在我们里面，而圣灵就是基督，基督就是神。圣灵、基督和神，都在我们里面。不过，我们对圣灵的认识、享受，在于我们对祂实际的经历。我们得救的那天，便得着了一切，但我们需要听见真理；我们所

听见的真理，会向我们指明，并给我们看见，在基督里所有的一切都是我们的。

基督在神的计划里，要将祂自己作到我们里面；祂是那樣的榮耀、偉大。在我們得救時，從神來看，我們在基督里已經得着了一切，但我們并不明白。所以，神一再的打发祂的仆人来告诉我们，万有都是我们的。或许第一次我们听得不够清楚，神就安排环境，下一次再来告诉我们时，让我们听得更明白，好使我们知道我们已经得着了。然而我们对得救的认识和领会，却仍然受我们天然观念的限制。所以神更进一步，将祂神圣的话语赐给我们，于是我们有了罗马书、哥林多书、加拉太书、以弗所书、腓立比书、歌罗西书和启示录等新约的著作。

然而，这不是说，在我们听见神的话以先，基督里的一切丰富不是我们的分；而是说，这一切丰富都是我们的分，只是我们不知道。所以神就用祂的话语，给我们启示，给我们看见，这是我们的，那是我们的，万有都是我们的。同时给我们看见，不只我们这个人在十字架上已经过去了，甚至万有也都在十字架上被解决了。过去，我们所以常觉得贫穷，是因我们没有看见，神在祂计划中所给我们的救恩，有何等的丰满。

## 得救在于神的预定和人的责任

**问：**圣经里说，在前的将要在后，（太十九 30，二十 16，）这是什么意思？

**答：**我们都当知道，圣经的真理都是两面的。好比我们的头也是两面的，前面有七个窟窿，后面一个窟窿也没有。正如天地间有阴有阳，有男也有女，有太阳也有月亮。这无非是显示一个宇宙间的定律：一切都有两面。以属灵的事为例，从神那面说，都是出于祂的怜悯；从人这面说，都是出于人的责任。比方得救的事，从神来说，神若没有预定你进神的国，你就是挣扎努力也进不去；从人来说，若不是你相信接受，你也进不了神的国。所以，在得救的事上，有人说是出于神的预定，有人说是出于人的责任，这是无须争论的。从天上的神那

面看，是神的预定；从地上的人这面看，是出于人的责任。有位弟兄说得很好，在神国外面写着：“凡信入祂的，不至灭亡，反得永远的生命。”在神国里面写着：“你是被预定的。”

有一天，慕迪（D. L. Moody）的学生问了他一个问题：“得救是神所预定的，一点没有疑问；但当我们去传福音时，神若没有预定，人信了怎么办？”慕迪回答说，“孩子，你只管讲，凡讲得人信了，都是神所预定的。”同样生命的种子在人里面，有的结出三十倍，有的六十倍，有的一百倍，但有的连一倍也没有，这是在于人的责任。三十倍的是很不错，六十倍的是相当好，一百倍的最好，一倍都没有的最不好，这是人必须负的责任。种子长不长得出来，这是神的责任；但是种子能不能种在里面，是人的责任。神的话语让你听见，或不让你听见，是神的责任；但听不听得进去，是你的责任。我们若思想纷扰，便会失去神的亮光，而听不进任何神的话语；因此，我们必须停下自己的思想。

## 属灵的事在于“看见”

**问：我们信而受浸后，领受了圣灵，但圣灵引导到哪里，邪灵就跟到哪里，如同主耶稣在旷野受撒但四十天的试诱。这怎么办呢？**

答：其实，在属灵的事上是实际的，许多时候在你我身上不一定是实际，而只是思想的问题。因此，我们还得在神面前仰望主，学习把我们的思想停下来，不要太想圣灵在哪里，邪灵在哪里。属灵的事实是说，我们得救受浸后，就有圣灵在我们里面。我们只要相信这个事实，然后多思想主，多与主亲近，不叫我们的心思受搅扰，不要去管什么邪灵的事。

我们已经说过，属灵生命的事最重要的就是看见。主耶稣在犹太人中间曾说，犹太人虽然看见肉身的主耶稣，却仍是“看不见”；否则就不会弃绝祂，钉祂十字架。犹太人所以钉祂十字架，就因没有看见。

这一个看见有三面。首先，神必须向我们打开属灵的事物。比方，我里面藏着一个东西，我若不把这东西拿出来，你就没法子看见。如果你想要看见，就得向我求；或者不需你求，我就心甘情愿把这东西拿出来。神若不把祂的奥秘拿出来，向我们打开，我们就没有法子看见。所以看见的第一点，乃是神把东西打开，把东西拿出来。基督是神的奥秘，十字架也是个奥秘，神若不把基督和十字架拿出来、启示出来，我们没有一个人能懂。所以看见的第一点，就是神拿出来，神裂开天上的幔子，把属天的奥秘给我们知道，我们才能知道基督并祂的十字架。

第二，我们这一面得拿掉帕子，使我们的眼睛能看见。我们若是瞎眼，就什么也看不见。所以，我们要看见，就必须我们的眼睛是开启的、明亮的。神把东西拿出来了，但我们若没有看得见的眼睛，也是没有用。我们的眼睛必须是能看见的，这样东西一拿出来，我们就看见了。

第三，要有光。我们想看见一个事物，首先必须那个事物是摆出来的；其次，我们需要有能看见的眼睛；第三，要有光。若是东西摆出来了，我们的视力也没有问题，然而，却是在没有光的夜晚，我们就什么也看不见。所以，要看见属灵的事在于神的开启、我们能看见的眼睛、和神的光照。神的开启就是启示。比方，基督和祂的十字架本来是个奥秘，在幔子后面，有一天神把幔子揭开，将基督和祂的十字架显示出来。这就是启示。这时，我们的眼睛必须是看得见的，并且有光照亮；这样，我们就能看得见属灵的事。所以，有了启示，有了看得见的眼睛，再加上亮光，就等于看见。这个看见所看见的东西，就叫作异象、奇异的景象。神将基督启示出来，而我们的眼睛是明亮的，并且有神的光照，我们便能立刻看见基督是什么，这就是异象。

神已经将天上的幔子向我们揭开，现在的问题是，我们的眼睛能不能看见？在神那一面，祂既已将启示给我们，自然乐意给我们光照，所以第一面和第三面，在神那里是没有问题的。有问题的，恐怕是我

们这一面有没有可看见的眼睛。若我们有启示，眼睛却不能看见，即使有光照，我们也什么都看不见。

今天许多人有启示，但没有异象；因为他们的眼睛没有得开启。在我们中间，启示是有的，神的灵也在这里作光照的工作，但我们许多人的眼睛却是瞎的。这是我们最大的难处。我们有没有能看见的眼睛，是我们的责任。我们许多的观念、看法和想法，都是使我们不能看见的帕子。帕子要除去，就得我们停下，抛开一切天然的和想法。否则，我们即使一直想，一直想，想到主再来，还是没有看见。不停下我们的思想，只会叫我们眼睛昏花，不是看不见，就是看不清。有时在我们的聚会中，我们会发现好些人根本不想看见，只想作个聚会的基督徒就够了，所以在他们身上没有什么看见。

我们必须看见，属灵的事只在乎看见，一看见自然就相信，没有看见是无法相信的。我们若看见了，便无法不信。所以我们需要牢牢记得，属灵的事在于一个看见。基督是包罗万有的，但我们需要有能看见的眼睛，看见祂的包罗万有；祂的死是包罗万有的，祂的丰富也是包罗万有的。

## 纷扰的思想使我们不能看见

人天然的思想是神极大的拦阻，因为人的思想就是神的限制。凡属灵的事，不是要我们研究、分析，乃是要我们吃下、消化、接受。我们需要简单的吃。或许有人会说，吃得不对，生病怎么办？就是这些莫须有的问题，常叫他不能吃进神所启示给他的。若是我们听见一篇信息，就东一个问题，西一个问题，问个不停，我们就难得能看见亮光。比方，一个大师傅作了佳肴给我们吃，我们不吃，反而在那里问，这饭里有细菌么？吃了生病怎么办？试问这师傅该怎么作？他会说，“我把佳肴摆出来，是要给你们吃的，不是给你们研究的。”有的人看见佳肴，听了道，就把头脑关起来，张开口，照单全收的吃进去；这些话语里面有基督包罗万有的死，也有基督包罗万有的丰富。

再比方，有些人听见人、狮、牛、鹰代表四活物，便问说，“鱼呢？”问题一出来，他所听见的就全数完了，没有了。所有的道，无

论是基督或祂的十字架，一点也无法进到他里面，因为他里面装满了问题。在他里面是此路不通，装满了垃圾，全数是古里八怪的思想。我们需要看见，所有这些纷扰的思想，岔出去的思想，都是我们的难处，使我们看不见，或者看不清，以致没有异象。

写文章的人都喜欢触类旁通，但触类旁通若用到异象上，就完全错了。我们要仰望主，给我们怜悯和恩典，使我们有能看见的眼睛，能停下一切的思想，简单的接受祂所启示给我们的。当我们读圣经时，要停住所有思想，好使我们能看见。同样的，当我们听见神的话时，需要把我们整个人、整个思想停住，使我们能看见神话语里的启示。想法太多的人，神是无法使他看见的。许多圣徒眼睛昏花，最大的原因就是思想纷扰。即使我们觉得自己有经验，人对我们说话时，我们还得停下一切的思想，否则我们是一点也听不见。若要听见，就得把我们的头脑停下来。我们没有看见的原因，是因为我们纷扰的思想没有停下来。

我们需要回到主面前，求主给我们看见。我们需要有够多的祷告，要能看见的眼睛，要启示，要光照。在神那一面，启示、光照都不成问题；但在我们人这一面，有耳可听的不多，有眼可看的更是不多。我们无须作太多的研究，怎样交出去，怎样胜过肉体，怎样属灵？这些问题我们需要统统放弃。我们需要回到主面前，说，“主啊，我愿意像你一样平静，求你在这事上赐给我亮光。主，我不懂什么叫作得胜，什么叫作圣洁；主，我只知道我缺乏明亮的眼睛，我仰望你在这里叫我看见。”

讲于七月二十五日

# 第十一章 关于属灵经历和十字架的问答

## 真实属灵的看见不是感觉得来的

问：虽不能说我们一点也没有看见十字架的死，但的确极其暗淡，感觉不是那样明亮。我们不知道，神要我们今天就看见，或者是到最末了才看见？这在神手中。在我们等待大的亮光之前，我们有什么责任？是不是照着我们昏花的看见，即使失败了，也继续往前？

答：我们许多人的难处，在于思想上分析太多。这个问题分三方面：第一，你很清楚，却看得昏花；又清楚又昏花，看见了却看得不够。第二，在没有大的看见之前，你不知道该如何。第三，照着你所看见的，你仍会失败灰心，但你会凭信继续往前。这说出你很清楚，又很糊涂。你看见多少，清楚多少，也昏花多少。你看得不透，看得不够，也会跌倒，跌倒以后还要凭信心，这些你都很清楚。然后你问，等待大光之前该如何？弟兄，你实在需要停下你纷乱的思想，因为这些思想就是你不能看见的原由。什么时候你不这样思想，不这样分析，什么时候你就看见了。

看见是由三件事加起来才成功的，这三件事就是启示、亮光、以及能看见的眼睛。启示和亮光在于神，是我们造不出来的，但能看见的眼睛是我们自己要负责的。有耳朵的就应当听得见，有眼睛的就应当看得见；（可八18；）这话的意思是，听见和看见必须由我们自己负责。我们必须承认，启示已经有了，光也照在这里，现在，看见的责任是在于我们。到底我们的眼睛是睁着或闭着？是昏花或明亮？是透明或有遮蔽？是肯定的或是纷扰的？这些责任神没法替我们负，全在我们自己这一面，全归我们自己负责。

比方，食物不是你选的，饭不是你煮的，但都已经预备好了，并且摆在桌子上。现在，你要负一个责任就是吃。吃是没有人能替你负责的，连神也不能，只有你自己负责。启示在这里，亮光在这里，你若要看，就需要神的光照进你里面的眼睛。按我们的经历说，我们太容易被打岔，太容易受搅扰。你急切，看不见；你分析，看不见；

你听闻得多一点，看不见；你睡觉睡多了，看不见；你漠不关心，看不见；你天天哭喊，也看不见。这真是难。然而，如果你要神负你看见的责任，你就必须向神有个祷告：“神啊，拯救我脱离那些扰乱、打岔的思想。”至终，那个看见还得你自己负责。

所以我们都当清楚，属灵的看见不在我们的肉眼和属魂的心思里；我们若倚靠我们的肉眼和属魂的心思来看属灵的事物，就是糊涂的。我们的弟兄在属灵看见的事上糊涂，就因他在思想里太清楚了。所以，我们都得停下我们纷扰的心思，学习简单的跟随主所给我们的亮光，越简单越好。

当我们听见主在十字架上的死，是解决万有的死，我们只要低下头来，说，“主啊，赞美你；主，感谢你。”千万不要在心思里分析，我们看见的只有一点点，这还不够；我们看见的只有八两，这还不够一斤。好像我们无论看见什么，无论看见多少，都在那里分析，并且在我们的分析里，预料我们不会站住太久，会跌倒、失败、灰心，但我们会再用信心站住。人一这样用思想分析，自然会拦阻他看见亮光。

或许我没有直接答覆你的问题，我所答覆你的话语乃是要给你看见，你问的不必答覆。即使要答覆，也得我们一同坐下。否则，你问我这个，我答覆这个；我答过以后，你又问另一个，我再答；然后你再问，我再答。问题加上问题，至终即使我们对答了几十个问题，你还是没有看见。所以，你的问题不在于你所问的事，乃在于你这个人；停下你所有的分析，不要再分析，停下你所有纷乱的思想，只要简单的接受你所看见的。

事实上，真实的看见在当时并不觉得。比方你得救时，是因你的心敞开，接受主耶稣作救主；但在那个时候，你并不觉得主耶稣进到你里面，你并不觉得你里面有个东西，叫你喜乐，使你发光。少有人是一接受主，立刻觉得有这种光景。是有这种光景，但当时并不觉得；乃是过了一段时间，回头想时，才知道原来是那样一个情境。不要以为不觉得，就没有得着，反而是得着了而不觉得。

比方你听了一篇信息，在回家的路上，信息里所看见的，在你里面并没有觉得多少，但你也不分析，你只觉得里面满了主的同在。回到家前，你并没有感觉万有都结束了，也没有这个看见。然而试验来了，当你一进门，妻子就对你发脾气，你正要应付她时，里面立刻觉得有一个东西要你死，那个东西是什么时候进到你里面的，你也不知道；之后，你才发觉那是基督包罗万有的死在你里面。

反之，另一位弟兄听完信息后很高兴、很喜乐，因为他清楚看见，他和基督同钉十字架了。坐在回家的车上，他对人说，“我看见了。”然而回到家，当太太发脾气时，他告诉自己因着他的看见，所以不可以发脾气。这一个看见是头脑里的看见，不是属灵的看见。试想当我们把饭吃到胃里时，是不是清楚饭在胃里，然后经过多少时间，再进到肠子里？我们能不能责备我们的饭，在胃里停留了太久，要赶紧到肠子里去？在我们里面有一位，祂会自然的负我们的责任。主生命的话，就像一粒种子，种到我们里面。虽然我们或许不知道，或许没有感觉，但这种子进去了，就会在我们里面发生一个作用。这不需要我们教导或提醒自己；也不需要我们一再告诉自己：“我看见了，所以回家时若是太太发脾气，可要记牢：我看见了，我已经与基督一同死了，不能发脾气。”

属灵的看见，从我们里面说，是看见的；从我们外面说，是模糊的。若有位弟兄来告诉你，他如何有一个信心，如何有一个看见，他那个信心、那个看见，定规是人工造出来的。简单的说，属灵的信心是说不出的。人所信的，是在经历过之后，才能回头说如何如何；当他正在其中经过时，是完全模糊的。要记得，属灵的看见，不是用分析能讲得通的；反而越分析，越不能看见。属灵的看见不在我们的头脑里，不在于我们把道理分析明白，而是有一个实际、一个真实的东西，进到了我们里面。

所以，真实看见的人并不会很有感觉，倒是那些喜欢分析、用头脑的人却很清楚。属灵的事在我们里面经过时，我们并不太清楚。属灵的经历越真实，在起头和末了的过程越模糊。反而在起头清楚的，

都有问题。真实的看见，乃是有一人，他里面和外面的光景，都是能叫神的光照在他里面，是能叫神话语里的种子种在他里面，叫神生命的种子落在他里面。这种子落在他里面，你说这是看见也可以，是得着也可以；是种进去的也可以，是照进去的也可以，总归是有一件属灵的事，发生在他这个人里面。这一个属灵的事种进去，就是他里面的看见。他外面的人也许没有什么感觉，但有一个属灵的事实在里面，是不能否认，也没有法子抹煞、推翻的。

虽然种到人里面去的这个东西，人没有多少感觉，但遇着他妻子发脾气时，这东西就会显明出来，他就能感觉得到；在他要回应妻子时，他里面有一个杀死的東西，叫他的回话说不出来。这时他才发现，他里面多了一个东西，多了一个功效。或许他也不明白，这个功效是什么时候进来的？是那天听到十字架，听到基督包罗万有的死时进来的，还是后来的某个时候进来的？其实更好的经历是，当他和妻子面对面时，妻子骂他，他却有话随便回应；之后，他感谢赞美主时，还不得十字架的杀死。这是最好的经历；虽然不觉得，却实际有个东西在他里面。

以吃东西为例，食物进到我们里面，在我们里面供应我们时，我们并没有多少感觉；乃是在我们饥饿时，我们才会有感觉。属灵的事越正常，越经历就越没有感觉。当一个属灵的东西进到你里面后，从你这人外面来说，没有什么感觉，但遇到你有需要时，这个东西会在你里面应付那个需要；你的光景越正常，那个应付在当时几乎都不觉得。比方一位弟兄，碰到妻子骂他，他想要还口时，他里面有个东西叫他无法还口。当时他并不觉得那是十字架在他里面，是圣灵在他里面，发生基督十字架之死的功效。然而过了一段时间，他在主面前回头去看，才知道那是个十字架的经历。

## 心几时转向主，帕子就几时除去了

问：在行传九章，使徒保罗在往大马色的路上遇见主。当时主向他的显现，是在里面或在外边？在林后三章十六节，他又说，心几时转向主，帕子就几时除去了。请问，得着主的显现在于我们先把帕子拿掉，还是主先在我们里面作工？

答：你若去问保罗，他在大马色看见大光时，是不是当下就看见基督，还是等到林后三章才看见基督？保罗定规说，他不知道。他只知，那天在大马色的路上遇见了主。他遇见主后，从前清楚的，现在糊涂了；从前眼睛明亮，现在瞎眼了。如果你问保罗，神在什么地方将祂儿子启示在他里面？保罗会说是在大马色，在亚拿尼亚给他接手的时候。虽然是亚拿尼亚接手，但保罗能说，从那时候起，神把祂儿子启示在我里面。这就够了。到底是保罗眼睛的鳞片掉下来在先，还是基督的灵进到他里面在先，实在无须研究，因为连保罗自己也不很清楚。这一类的研究多了，反而容易叫我们被遮蔽；这是我们思想里的尾巴，最拦阻我们看见光。大马色的故事，终归是叫我们看见：人需要给主遇着，里面才能遇着主。

林后三章十六节说，“但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。”这很清楚，心不转向主，帕子就仍在那里。帕子除去，不是神把我们的帕子拿去；乃是我们的心转向主，帕子就除去了。事实上，心不向着主，那个不向着主就是帕子。什么叫作帕子？帕子就是看不见。若是我和你面对面，中间有帕子就看不见；若是帕子拿去，就看见了。我若是背着你，这就叫“看不见”，就是帕子。我若转向你，我就看见你，我们中间就没有帕子。

同样的，你只要掉过头来，眼睛转向主，你马上就看见主。你不向着主，就是你的帕子；你现在掉过头来向着主，帕子就没有了。我们的心几时转向主，帕子就几时除去了。以色列人的那个帕子，是在什么时候有的？乃是从西乃山来的。保罗在林后三章说的帕子，不是外面看得见的帕子，而是在人里面那个不能领会神荣光的帕子。

以色列人的帕子是从西乃山来的。为什么？因为从西乃山那里，以色列人开始倚靠自己，所以帕子就进来了。当神说，“我如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作我自己的珍宝，因为全地都是我的。”（出十九 4~5。）以色列人都同声回答说，“凡耶和华所说的，我们必要行。”（8 上。）从那时候起，以色列人的帕子就进来了，一直到现在还存留在他们身上。

到了林后三章，保罗说，“但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。”一直到今天，原则还是这样。主在马太福音说，清心的人有福了，因为他们必看见神。（五 8。）清心的意思是，我们里面只要神；除了神以外，我们不要别的。神就是光，心若真对着主，立刻就有光。

## 十字架是神达成祂永远目的的手续

我们必须看见，主耶稣是先背十字架，后钉十字架；我们是先钉十字架，后背十字架。主在地上的生活，是开始于背十字架，结束于钉十字架。作为基督徒，我们的生活乃是开始于钉十字架，一直继续于背十字架。换句话说，我们的主一生到地上，就把十字架背在身上，有三十三年半之久。祂从未脱离十字架而生活。然而，不要把十字架领会为受苦，不要认为主在地上三十三年半，从来没有脱离痛苦。十字架的意思乃是死，乃是结束。主在地上三十三年半的生活里，从来没有脱离死，祂是天天站在死里事奉神；祂乃是天天站在死里，活在死里。三十三年半之久，祂身上总是带着一个死的印记；祂就在死里，在死底下过生活，在死底下作人，在死底下作神的工。

到末了，祂钉在十字架上，就把祂三十三年半之久所背着的那个死，完全在宇宙中摆出来，成就一个事实。从祂的十字架摆出来那天起，这个包罗万有的死，就在宇宙中成为一个荣耀的事实；这个事实把你我，以及所有的受造之物，都包括在里面。

在神的计划里有一个目的，那个目的就是基督；神达到那目的的手续，就是十字架。十字架的死是一个大的手术，大到一个地步，整

个宇宙都被祂的受死钉了，都被祂解决了。无论是人、魔鬼、天使或撒但，都在十字架那里解决了，那是个大的手术。宇宙中唯一且极大的手术——十字架，就是要达到神那宇宙的目的。这是神在祂永远的计划里所要有的手续。

有一天，基督为着成功这一个手续，祂成为肉体，来到人里面与受造之物联结。当祂刚降生到人里面时，那个大的手续还没有完成，只是摆在祂的期望里。所以，祂是自己先活在那个手术里，先活在那个死里面。虽然那个死还没有完成，但祂已经活在那个死里面，在那个死里面生活三十三年半之久。到末了，祂实际的在各各他，在十字架上，把那个死的手续完成了。在十字架上，祂那一次所作的，就把神永远计划里所定规的手续，完满的完成了。

我们的主就像一个最好的厨师，把饭作好之后，摆出来给我们吃。主耶稣那天在十字架上，替我们把死作好了，摆在那里，等着我们接受。祂若没有在十字架上受死，祂自己虽能在死里过生活，却不能把那个死摆出来给我们享受。三十三年半之久，只有祂一个人在死里面；彼得摆不进去，约翰摆不进去，雅各摆不进去，没有人摆得进去。直等到祂在十字架上那天，祂把十字架的死作成功；从那时候起，祂那复活的生命，带着祂的神性、人性、为人生活、了结一切的死，统统作成了我们的享受。

## 在基督的复活里，我们与祂同钉十字架

从那时起，基督在祂的复活里，就是我们的生命。祂把祂的复活、祂的受死，都带到我们里面，成功作你我所背的十字架。神在祂永远的计划里，定规要用十字架这个死，作一个大手术，把一切都结束。这死是如何产生的呢？就是基督成为肉体，进到准备要落在地里死了的种子里面；这是第一步。从祂一进到这种子里开始，三十三年半之久，祂背负着这个死，也就在这个死里过生活。圣经一直给我们看见，这死要结束神之外的一切。这就是主耶稣所背的十字架。

三十三年半之久，这死一直在主耶稣身上，是主耶稣所背的十字架。死虽然在主耶稣身上，但这死还没有成功为宇宙中的一个事实。

如同一个男人和女人，即使彼此相爱，也彼此信任，只要还没有结婚，就还没有成功为夫妻。一旦结了婚，就使夫妻关系成功为宇宙中的一个事实。主耶稣虽然活在死里面，但这死还没有摆出来，还没有成功作宇宙的一个事实、一个手续。所以三十三年半之后，祂到各各他山上去，完全作成功摆出来，递给你。怎样递法？没有一个在复活里的人，会没有享受的。乃是在复活里，我们有分于基督，有分于祂所成功的。

诗歌三百六十二首说，“我何难与基督同死，因复活我已认识。”（第二节。）这是何等大的两句话。基督在复活里，成了我们的享受。基督一从死里复活，就把祂的生命给了雅各、彼得、约翰。我们一接受主复活的生命，这复活的生命就变作我们的生命。主耶稣乃是先背十字架，后钉十字架；十字架的死一成功，祂就借着复活把生命赐给我们。我们乃是和主耶稣同钉十字架，我们钉十字架的时间和主耶稣是一样的。

因着主把祂那死而复活的命分赐给我们，这生命就叫我们联于祂的死。当祂钉十字架时，祂乃是把我们包括在祂的死里面；祂钉十字架时，我们并没有离开十字架。从那天起，我们在复活的生命里，把十字架接受过来；从那天起，十字架一直在我们身上，在我们里面，我们也一直在十字架底下；这就是背十字架。我们背十字架，乃是根据于我们和基督同钉十字架。祂是先背然后钉，我们是先钉然后背，而我们的钉和祂的钉是同时的。这就给我们看见，主在钉十字架前背十字架，在背十字架后钉十字架。直到今天，在你我身上仍然有十字架。什么时候十字架不在我们身上，就证明什么时候基督从我们身上失去了。

## 十字架给我们更深的看见

**问：关于十字架的经历，还有比较高的么？**

答：有一天，我要找一位弟兄，和他交通关于他事奉主的难处。我刚定意要请他时，我里面死的作用立刻来了。这个死的作用在我里

面问说，“你请他来这件事，是你请，还是神请？”十字架在我里面发生作用，我立刻问自己，是我请他来的，还是神请他来的？

我们要看见，十字架不仅是摸着我们的行为，十字架更是深刻到一个地步，要在事奉神的事上摸着我们。不仅是我要对家人发脾气时，十字架来杀死，也不仅是你在看电影时来杀死；那个杀死是很低的。高一点的，就是我们在那里要为神作工时，十字架在我们里面问：“这是出乎你的？还是出乎神的？”当十字架在我们里面问时，我们要立刻服下来说，“主啊，我不能请弟兄来。”我们要能低下头来说，“主，你知道，在这里没有我的成分。”弟兄来了之后，谈话间若我们有话要对弟兄说时，我们里面也会有一个作用：“这话是出乎你的？还是出乎神的？这是不是为着你的喜好？”这就是十字架的作用。

有一天，圣灵将一个宇宙的死—十字架的死，启示到我们里面。这东西一进到我们里面，就会发生一个深的作用，不只摸着我们外面的行为，更给我们深的看见，这就是对十字架更高的经历。所有的脱离自己、拒绝自己，若不是十字架在我们里面作过工而有的，我们是没有法子脱离自己、否认自己。脱离自己、否认自己，完全在于接受十字架的工作。

## 十字架的死与圣灵的管治

**问：十字架的杀死和服在圣灵的管治之下有什么不同？**

**答：**没有一个不挂在十字架上的人，能服圣灵的管治。只有活在十字架之死里面的人，才能服圣灵的权柄，服圣灵的管治，服圣灵在环境上的对付。主耶稣三十三年半之久，活在那个死里面，活在那个十字架的死底下。死在主耶稣身上打上印记，主耶稣背着死的印记，从来没有脱离那个死。

因着那个死一直在主耶稣身上，所以祂一直服在神的管治之下。你我在复活的生命里，联于基督的死；那个死在复活的生命里，进到我们里面，使我们里面生发一种功效，叫我们服圣灵的权柄，服圣灵的约束，服圣灵的对付。这样，我们在环境中受一切的对付，不仅没

有怨言，并且是喜乐的。没有一个人不服在十字架的死之下，而能活在圣灵管治之下的。

有位姊妹，向来无论人要她作什么，她都是顺服的。然而，在这位姊妹身上，我们看见一件事。虽然人要这位姊妹作什么，她都顺服的去作，但顺服过之后，她总是嘀嘀咕咕的说个不停。你说，“姊妹，请你把凳子擦一擦。”她会笑嘻嘻的擦过之后，嘀咕说，“为什么不叫别人擦，偏要叫我擦？”我没有一次看见她拒绝人，也没有一次看见她不嘀嘀咕咕。虽然人安排什么她都接受，但她总有一个嘀咕的尾巴。她外面咬着牙根笑嘻嘻的接受安排，但里面总要嘀咕几句。等到遇上比较亲近的人，她就会说，“弟兄的安排真是吃不消。”这样的生活举止，表面上好像是服了圣灵的权柄，但根本没有。只有活在十字架之死底下的人，才能从心里顺服神说，神在环境上所有的安排都是美丽的，所有的部署都是甘甜的。只有这样的人，是真背十字架的人。

背十字架是从什么地方开始的？乃是从基督钉十字架开始的。我们所背的，是因着祂的钉。祂是背着十字架上各各他；祂挂在十字架上的那个死，种在我们里面，印在我们身上。所以，基督徒的路不在于求，不在于苦苦哀求；乃在于一个看见，看见你我已经挂在十字架上，已经没有法子从祂的死里走出来。既不是谦虚，也不是受苦，你我乃是在死里面，走十字架的路。什么时候我们一摸着那个死，什么时候我们就摸着基督，摸着生命，摸着圣灵，同时也摸着撒但的失败，和罪恶失权势。在十字架的死里，我们会看见十字架所成功的，所拯救的，所解决的，所审判的，并所对付的，都是我们的分。

## 基督徒的深奥

**问：主耶稣在地上三十三年半，乃是顺服以至于死，我们的顺服是不是也该顺服以至于死？**

**答：**主耶稣是先背十字架，然后钉十字架，所以祂是顺服以至于死。我们是先钉十字架，后背十字架，这背十字架要求我们一直顺服。主耶稣先背十字架，所以祂一直顺服到死。我们是先钉后背，是从祂

的死里顺服，一直顺服到死。一个人一信主，立刻要作的一件事，就是受浸。这意思是，你一接受主作救主，头一件事，就是受浸。什么叫作受浸？罗马六章三节说，“岂不知我们这浸入基督耶稣的人，是浸入祂的死么？”你一接受主，神叫你作的头一件事，就是到死里面去，到基督十字架的死里去，也就是受浸归入基督的死。受浸以后，要开始顺服，就是所谓的走道路，顺服主。信了以后要受浸，受浸之后就开始了顺服的生活，走顺服的道路。这顺服的生活是从哪里开始的呢？乃是从基督的复活开始的。你信了，就把你摆在基督的死里，你就从这里开始顺服神。

许多人在受浸之后，就从主的死里出去了，并没有背十字架。没有背十字架，就是没有活在十字架的死里。若是他真看见什么叫作受浸归入基督的死，他就会认识，他受浸后虽然脱离了浸池，但他还在主的死里面；这死已经作在他里面。

比方，有个闻名的化学博士，不仅读过许多书，并且曾经留学德国，是个大头脑的人。有一天，他信主了，我们对他说，信了主就要受浸，受浸的意思就是与基督同死，和主一同埋葬。受浸后第二天，我们又见到他，再和他谈谈信主的事。这一谈，他那个化学博士的头脑又出来了，“我看…”立刻他不说话了，打住了。

因着弟兄们的交通，他知道信主是与主联合，和主交通；受浸是死了，埋葬了。他受浸那天，神把一个奥秘的光，照到他里面。第二天他刚要发表意见：“我看…，”话就说不出来了，是那个死在他里面发生作用，在他里面提醒他：“这个‘我看’的‘我’，不是埋葬了么？怎么又从坟墓里出来了呢？”他能说，“主啊，你怎么看？你怎么说？不再是我，乃是基督。不再是我活着，乃是基督在我里面活着。”他受浸时所唱的那首诗歌七百四十三首：“已经死了！已经葬了！从今以后我完全了了！”不仅是一个说法，乃是一个启示，种在他里面，在他里面发生一个作用，使他的“我”不出来，“我看”不出来。

不是人的劝勉，乃是死—那个属灵的实际在他里面。这就是基督徒的道路，是基督徒的需要。苦修没有用，虔诚拜礼也没有用。就是这一个“死”的看见，就是这一个死，是基督徒的道路。所以千万记得，死是神所成功的，是基督徒生活的一个印记。基督徒的生活开始于受浸；而受浸的意思，乃是“你出去，基督进来；你结束，基督开始；你死了，基督活了”。不仅受浸那一天是如此，一直到我们人生末了一天，也都是如此。只有认识基督十字架之死的人，才认识什么是基督徒的深奥。

## 学习停下来，接受光

**问：看见是不是渐进的？是不是看见有多少，停下来就有多少？**

答：起头不是先看见，乃是先停下。当然有些厉害的人，他们是先看见，后停下来；普通的人都是先停下来。大马色路上那位历代有名的大数的扫罗，他里面的血轮是翻腾的；有的人是他要去捉拿的，有的人是他要去杀害的。然而大马色的光一照，扫罗就服了下来。这光一照，他整个人停下来了。从前是别人受他带领，现在是他要别人牵着；他的眼睛瞎了，不停也得停。人只要稍微停下一点，神的光就照进去一点。就着我们肯停下的一点，神的光就照进来一点；神的光多照一点，我们就多看见一点。多看多停，多停多看。这是原则。

在召会历史中，有一个人是足堪楷模的，那就是慕安得烈。慕安得烈是逐渐看见，逐渐停下来的人。在他的书里常常提到，要安静、要敬畏。当我们停下来一点，神就要对我们多说一点；这一点我们接受了，我们就更要停下来。所以，学习在主面前把所有心思停下来，乃是极其紧要的事。

## 圣灵两面的工作，都离不开十字架

**问：十字架有没有积极的方面？就十字架的经历说，圣灵的充溢是里面的充满，或是外面的浇灌？**

答：十字架有积极、消极的两面。消极一面，十字架是结束；积极一面，十字架乃是分赐生命。所有对圣灵的经历，都要经过十字架。

主钉十字架以后，有复活那天晚上的圣灵，以及五旬节那天的圣灵，这两面的讲究。在两个不同的日子，发生两件事。主复活那天晚上，圣灵像气一样，进到人里面作生命；（约二十22；）五旬节那天，圣灵像风一样，作为能力吹到人身上。（徒二2~4。）然而，许多人承认五旬节的圣灵，却不承认主复活那天晚上的圣灵。即使是慕安得烈，在这点上也不清楚；他的经历是有的，但他的真理不清楚。他说，内住的灵就是浇灌的灵，浇灌的灵就是内住的灵；这证明他不清楚圣灵两面的讲究。

从他的著作里，可以看出他在这两面的经历上，是混合在一起的。以真理来说，圣灵住在人里面是一件事；圣灵降在人身上，又是另一件事。主在复活那天晚上，向门徒吹入一口气说，“你们受圣灵。”（约二十22。）所以，不能说他们没有圣灵。四十天过去之后，主说圣灵还没有降下来，你们要等候圣灵。（徒一3~5。）这就给我们看见，圣灵工作的两面；虽然是两面，但不是两个灵，乃是一个灵，有其两面的作为。

到了启示录，更说到这位灵乃是七灵。（一4，三1，四5，五6。）难道说有七个灵？不，仍然是一个灵，只不过祂有七倍的作用。关于圣灵的工作，我们能从圣经里读出祂有几种职分。祂降到我们身上是一种职分，祂吹气到我们里面是一种职分。祂吹到我们里面的气，使我们得生命；祂降到我们身上的灵，叫我们得能力。这两面的讲究，都是在主钉十字架以后才有的。

所以，不经过十字架无法到“复活日”，不经过十字架也无法到“五旬节”。不经过十字架，很难得着圣灵在我们里面，作我们的生命；不经过十字架，也很难得着圣灵在我们身上，作我们的能力。要有这两面圣灵的经历，都需要十字架。没有一个圣灵的经历，是能逃过十字架的。神在我们身上所要作的一切，都不能离开十字架。

## 基督徒的路在于让十字架作工

**问：圣灵在我们里面的运行和工作，是怎么回事？我们里面的受压又是怎样？**

答：我们里面所有属灵经历的难处，都需要在十字架上解决。我们思想的难处，情感的难处，感觉的难处，都需要在十字架上解决。这意思是，我们越认识十字架，十字架就越能在我们里面的各部分作杀死的工作。当我们落在思想里时，十字架的死会在那里对付我们的思想；当我们落在情感里时，十字架的死会对付我们的情感；当我们的意志特别强时，十字架的死会来破碎我们刚硬的意志。所以基督徒的道路，不在别处，只在十字架里面。

有时我们会觉得自己意志太强，应该收敛收敛，好叫我们的意志不要太强。我们也可能觉得情感太盛，容易发脾气，所以想要改一改；然而，这都不灵，这不是基督徒的路。基督徒的路在于神怜悯我们，给我们看见，基督十字架的死结束了我们的思想，我们的情感，和我们的意志；看见这个死进到了我们里面，在那里发生作用。当我们的意志倔强时，十字架的死会摸着我们的意志，我们的意志自然就垮了。十字架好像一把大刀，把我们意志的腰斩了，立刻我们的意志就倒下。同样的，我们的情感会软化，思想会受约束。到这时候，圣灵就能在我们里面运行，并且运行得很自然。

当我们刚硬的意志不再强硬，情感的起伏不再放肆，从来不受约束的思想，也不再拦阻神；这证明十字架在我们魂里发生了作用，圣灵在我们里面的运行毫无拦阻。所以基督徒的路，乃在于让基督十字架的死在我们身上有地位作工。

## 属灵的经历在于看见，不在于奉献

**问：基督徒属灵的经历，是否在受浸以后接着就是奉献？**

答：认真说来，奉献在属灵的经历里，没有多少地位。虽然一个人信主得救，就应该奉献；但认真说，奉献在属灵经历上没有多少地位。有许多人虽然彻底奉献了，却始终没有看见十字架。基督教的号

召力，都不是系于小奉献的人，乃在于那些大奉献的人，他们把世界的地位、财富都放弃了，只要主的工作。这样的人在基督教里，并不算少；然而，因着他们没有看见十字架，在属灵的经历上就有了偏差。

二千年来，在召会历史中，论到奉献，没有超过在英国开西那里所发起的大会那样。现在，每年仍有两次大会；大会期间，从欧美洲前往的人，像朝圣一般，旅馆业都因此发了大财。“基督的灵”这本书里，也提到开西的聚会，在印度有分会，在南非也有分会。这聚会里所有的中心就是奉献；你不会走主的道路，是没有奉献；你没有主的同在，是没有奉献；你读经没有亮光，是没有奉献。换句话说，你要有亮光，要有主的同在，要有力量走主的道路，你必须奉献。他们认为奉献是所有属灵的转捩点。

到了近年，许多人才开始领悟，奉献不能解决基督徒的问题，奉献不是基督徒的道路。那么神如何作呢？神兴起宾路易师母（Mrs. Jessie Penn-Lewis），给人看见基督徒的道路不在于奉献，乃在于十字架。我们都是奉献过的人，甚至不只一次奉献，所以直到今天，我们并不轻看奉献；然而，奉献不是基督徒的道路，奉献不能解决基督徒的问题。

有许多弟兄姊妹，曾在聚会中受感跪下，将自己奉献给主。那是很好，但我们要问，奉献之后他们对属灵的事有多少认识？那个奉献虽叫他们向主热心多一点，但有没有叫他们更爱主，更认识主，更看见十字架的死？奉献不需要看见，只要鼓励、劝勉就可以；但要看见十字架的死，鼓励和劝勉是没有用的。没有看见，而讲十字架的道，最多只是等因奉此。听的人可能会受感流泪，而将自己和一切奉献给主。然而这样的道，就像劝人谦卑、忠诚一样，只是劝人的道，不是启示的道。这样的道，只要讲的人多一点口才，就能打动听众的情感，叫人落泪，低下头来奉献。结果，人越欣赏这样的道，越是看不见。十字架的道，需要人的眼睛得开，看见一个属灵的东西；所以，看见乃是一件不得了的事。

讲于七月二十六日

## 第十二章 关于基督和十字架的问答

在本篇信息里，我们要讨论关于基督和十字架的问题。

### 罗马七章的经历

**问：在十字架道路的信息里，罗马七章的经历摆在什么地方？**

答：几世纪以来，在所有研读圣经、追求属灵的人中，对罗马七章的看法，都有很大的争议。在多玛格力菲（W. H. Griffith Thomas）写的罗马书注解中说，罗马七章不是保罗得救以后的经历。他的凭据乃是，第一，罗马七章的经历，是保罗在律法之下，作为一个犹太人的经历；他经历犹太教的律法。这是一个很大的凭据。如果七章是他得救以后的经历，那么到八章一节，他就不会用“现今”。他用“现今那些在基督耶稣里”的说法，指明在那以前他不是基督里。其次，保罗在七章的结论中，表明自己是在肉身上败坏的人，谁能救他脱离那属这死的身体？（24。）而后他又得到一个答案，即借着主耶稣基督就能脱离；这表明他在七章里的那些经历，不是在基督里面。

第三，所有仔细研读圣经的人都承认，七章乃是插进来，在括弧里的话，并非六章及八章的连结、桥梁。虽然在经历上，有的人说七章是保罗得救之后的经历，有的人说是他得救之前的经历；但照字面上看，众人都承认七章是一个很大的括弧。换句话说，当你读完罗马六章，可以接着读八章，因为八章是接着六章的，而七章是加进来的一个括弧。当保罗在六章说到如何脱离罪的问题时，他里面有一个思想，要给我们看见，我们不必脱离罪，罪在我们身上没有权势，因为我们不在律法之下，乃在恩典之下。他讲过以后，就有一个括弧的话，解释什么叫作律法。所以七章一开始，他就对在律法之下的人说，律法作主管辖人，是在他活着的时候。（1。）我们作为基督徒，在基督里已经死了，律法怎能管辖我们？不仅律法不能管辖，就是律法能管辖，我们想活在律法之下，律法也是没有功用的。所以他举出自己的经历，说，他从前立志挣扎，结果只有愿作的心，却没有能作的力，以致他仆倒在律法跟前。好像律法是帮他忙的，实际上反而害了他，

他一点办法都没有，真是苦恼，谁能救他脱离那属这死的身体？（24。）

认为罗马七章是保罗得救以后的经历的人，有一个根据，就是保罗用到“里面的人”。（22。）他说，“按着里面的人，我是喜欢神的律。”主张这个说法的人认为，如果保罗没有得救，他怎么会说“里面的人”？保罗在律法之下，作犹太人时并没有重生，怎么有里面的人？虽然新约提到里面的人，是指着重生的人说的；但是当我们读罗马七章前后文，就能读出这“里面的人”，不是指重生的新人说的。首先，在二十二节他说，按着里面的人，他喜欢神的律；二十三节说到心思的律；此外，二十五节说，“我自己用心思服事神的律。”二十三和二十五节的心思，国语和合本都译作“心”，其实这辞的希腊文是诺士（nous），是指心思，就是魂里面的部分。从一般人的分析来看，我们外面有身体，称作外面的人；里面有两部分，就是我们的魂和灵。在我们的魂里有心思、情感、意志；在我们的灵里有良心、直觉、交通。灵是在人的最深处，但魂也在人的里面。罗马七章的“里面的人”，是指着灵的部分，或是魂的部分？我们凭前后文来看，乃是指心思。保罗在七章说，他自己用心思服事神的律；（25；）前面又说，按着里面的人，他是喜欢神的律；（22；）可见这里所说里面的人就是指心思。

我们不能因着林后四章有里面的人，（16，）而宝贝是放在里面的人里，就说罗马七章的“里面的人”，是指在我们灵里的人。罗马七章这里是指魂的部分，不是指得着重生之灵里的里面的人。保罗的心思里有一个意愿，要讨神喜悦，但在他的肢体中另有个律，和心思的律打仗；这就是理欲之争。（22~23。）这幅图画给我们看见，即使人没有得救，也有外面的肢体和里面的心思；他的心思是要作好并行善，但他肢体里的欲望，使他的心愿不能成全。所以保罗在罗马七章所说里面的人，定规是指人里面的心思。

虽然罗马七章是保罗得救前的经历，但在我们经历的应用上，反而是我们许多人得救后的经历。

## 罗马七章与加拉太五章的经历

问：罗马八章六节说，“心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。”这如何经历呢？

答：首先我们看见，罗马七章是保罗得救前的经历；今天在许多基督徒身上，反而成了得救后的经历。保罗是个犹太人，得救以前，在犹太人的教训下，严格遵守律法。他曾表明他在律法之下，是无可指摘的。（腓三 6。）我们这些外邦人，在得救前都是放荡的；所以，当我们悔改信主耶稣后，立刻有一种观念，认为从今以后不能再作放荡的人，乃要规规矩矩作人。这观念使我们成为在律法之下的人，就是在律法之下作扫罗，正如保罗在律法之下时，是扫罗。事实上，在我们得救之后，我们只该在基督的十字架之下；然而，因着善恶知识树的影响，我们认为已往所为诸多不当，现今悔改信主了，应当规规矩矩作人。这使我们如同保罗未得救时一样，在犹太教里作扫罗。

此外，当保罗写罗马书时，当日有许多信徒和今天的基督徒一样，已经相信主耶稣，却不作基督徒，反而作了犹太教徒。他们不认识神的救恩，而凭着天然的观念，想要作好并遵守律法；这无形中就把他们带回到犹太教里。有些中国人在得救前，也有罗马七章的经历。那些人认真讲仁义道德，尽力要行善作好，但发现虽然心思想要为善，却有另一个律出来交战。所以他们所写的书，和保罗说的情形一样；那也证明他们在还没有得救作基督徒以前，就有保罗在罗马七章的经历。

有些福音朋友会说，“你们都说主耶稣进到里面，会给人感觉事情对或不对，错或不错。我们很多人没有听过福音，却也知道哪些事情不对，我们里面也有声音。比方夫妻彼此争吵，我们内心也会说那个不对。这和你们讲得救以后，主耶稣在里面反对肉体有什么不同？”我们要看见罗马七章里的争战，和加拉太五章圣灵和肉体的争战，并不相同。罗马七章的争战不是属灵的，乃是心思和肉体的律争战。那些福音朋友所说的光景，是罗马七章里的理欲之争，并不是今天才发现的，乃是老早就有的，这和灵根本没有牵连。

所以，今天我们身上的经历并不简单，因为当我们得救并奉献以后，我们一面过着加拉太五章的生活，一面也夹杂着过罗马七章的生活。我们有圣灵和肉体相争的经历，也有自己的心思和肉体的律相争的故事。我们有加拉太五章的经历，也有罗马七章的经历。罗马七章所讲的乃是事实，我们经历了七章的失败，才进入第八章荣耀的事实。

## 借心思置于灵，胜过己和仇敌

**问：在我的经历上，乃是当人骂我时，我有一些不舒服的感觉，我就将心思置于灵，不舒服的感觉就没有了。这是否为罗马七至八章的经历？**

答：这个经历和罗马七章的经历无关。七章乃是说，我们看见不应该贪心，心里也不愿意贪心，所以就立志不要贪心。等到环境一来，贪心却在里面发动，怎样拒绝都拒绝不了，并且越拒绝越强，这才是七章的经历。保罗在罗马七章说到不可贪心，这是十诫的末了一条。当人接受这诫命之后，就立志要作个绝对的人；然而环境一来，里面就动摇了，越想反对贪心，贪心越活动。结果发现立志行善由得人，只是碰到环境时就由不得人。所以，罗马七章的这个经历，根本和灵不发生关系。这是人想用心思服神的律法，却因里面受了打岔，结果失败。

比方，一个人得救后，读到十诫说到要孝敬父母；以弗所书、歌罗西书也说到要孝敬父母。（弗六 1~3，西三 20。）他看见这点，立刻在心思里接受了，并且祷告：“主啊，赦免我从来没有孝敬父母；从今天起，我要孝敬父母。”然而当环境来时，肉体想孝敬父母也孝敬不来。肉体里有一个律，无法接受那条诫命。同样的原则，圣经里也要求人温柔、谦卑等，当人读到这些话，就非常受感动并且立志要遵行。等到环境改变时，要温柔也温柔不来，要谦卑也谦卑不来，只看见自己血轮里满了骄傲、暴躁；这是罗马七章的经历。

罗马第八章并非由七章进入的，乃是接着第六章。第六章和第八章都是因着有所看见，一个是看见自己在基督里，一个是看见自己在圣灵里；这两个看见，实在就是一个。第六章说，“岂不知我们这浸入基督耶稣

的人，是浸入祂的死么？”（3。）浸入基督的死里，与祂的死和复活联合，（5，）也就是浸入基督里。到了八章就说，“现今那些在基督耶稣里的…”（1。）所以八章是接着六章，而七章是括弧的话。

首先，我们要看见自己是个得救的人；得救以后是在基督耶稣里。然后，我们在经历中来到七章，这时我们并不清楚。所以六章很重的说，“岂不知，”（3，）这表示很多人都不清楚，应该知道却都不知道。那些人得救已有相当年日，是浸入基督耶稣的人，理当知道自己是个在基督里的人；然而他们却不清楚。所以，八章经历的第一项，需要我们的眼睛得开，看见自己是个在基督耶稣里的人。

其次，在基督耶稣里的人，就是在基督里浸入祂的人；浸入祂的死，和祂一同埋葬。我们不仅与祂同死同埋葬，并且与祂一同复活。这不在乎我们作好或作坏，只要我们与祂同死同埋，将我们的旧人了结，我们就要与祂一同复活。然后，我们要经历圣灵释放的工作；祂生命的灵在我们里面。总括来说，第一，我们要看见自己是在基督里；第二，看见我们是在基督的死与复活里；第三，看见圣灵，赐生命的灵，也就是生命之灵的律在我们里面。

有了这三点看见，我们就需要与祂合作。生命之灵的律在我们里面，需要我们与祂合作，也就是体贴祂，将心思置于生命的灵。（八5~6。）心思占了我们魂的大部分，而我们的魂就是我们的个格，我们的代表。在我们的肉体里有犯罪的律，是属撒但的生命；在我们灵中有神的生命。就我们堕落的肉体而言，我们是属乎撒但的；但在我们重生的灵里，乃有神的生命。换言之，在我们里面撒但进来了，神也进来了；神和撒但二者都在我们里面。

亚当没有堕落以前，是在善恶之外；亚当堕落以后，吃了善恶知识树的果子，撒但的生命就进到人的肉体里，成为肉体中罪与死的律。当人得救时，运用灵接受这位是灵的主，主的灵就进到人的灵里，在人灵里就有了神的生命，带着生命的律。所以，在我们得救之人里面，有两个律；一个是因撒但进到我们的肉体里而有之罪与死的律，一个是

因神进到我们的灵里而有之生命的律。我们要站在肉体这一面跟从撒但，还是要站在灵那一面跟从神？这全由我们自己决定。然而，能代表我们个格的，就是我们的魂，而魂大部分是心思，所以，全在于我们的心思站在哪一面。我们若站在肉体那一面，就是心思置于肉体的人，乃是跟从撒但。我们若站在灵这一面，就是心思置于灵的人，乃是跟从神。心思置于灵的，乃是生命平安。（6。）

我们的地位，是站在仇敌撒但与神二者中间。一面，在肉体里有仇敌的谎言；另一面，在灵里有神的援军。我们靠哪一面呢？这就看我们的心思如何选择，我们的心思置于哪一面。当我们一拣选灵，是灵的基督立刻就在我们里面有地位。基督一来，十字架也来了，就是十三节所说，“靠着那灵治死身体的行为，必要活着。”我们若站在灵这一面，就靠着十字架，杀败仇敌。

罗马八章不能与七章混为一谈。在七章里，人是俘虏却立志脱离肉体的霸占。人什么时候挣扎，什么时候就受攻击、受对付，所以只好乖乖的服下来。人在肉体的情欲跟前，就是在撒但跟前，好像被捉的老鼠在猫跟前。猫将老鼠捉来，摆在那里，看到老鼠一动，就立刻扑上去，将老鼠抛在半空中。在七章的经历中，人怎能不犯罪？当人不想贪心，不想有污秽的思想，而在那里挣扎时，那只“猫”立刻扑上来。人刚要立志为善时，罪的律马上来征服，人没有丝毫的胜算可言。这里需要的乃是拯救，而拯救是在基督里。

所以，经过这样痛苦的经历之后，保罗才能说，“谁要救我脱离那属这死的身体？感谢神，借着我们的主耶稣基督！”（七24~25。）我们没有办法胜过，现在主要来作我们的拯救。到了八章，保罗就说，“如此，现今那些在基督耶稣里的，就没有定罪了。”（1。）这位拯救者虽然来了，我们却还得问，我们是站在哪一面？是在敌人那一面，还是在基督这一面？是在肉体那一面，还是在那灵这一面？在我们的经历中，没有一个人是因着在七章失败的经历够多，才进到八章的经历中。乃是因为他们的眼睛被开启，将自己交给那灵，投靠那灵，拣选并站在那灵这一面，借着那灵杀死肉体里的仇敌，而胜过仇敌。

## 罗马八章的经历，是由“看见”进入的

问：在我们的经历里，心思要置于灵都非常慢，该如何经历这事呢？

答：保罗得救时，宇宙的大光临到他，将他的一切都了结，并且生命之灵的律住在他里面，所以无论发生什么事，他的心思都不置于肉体。然而我们并不是这样。一位弟兄得救时，可能只看见一点十字架；等到聚会过一段时间，得着更多的帮助，里面开启多一点，就更能将心思置于灵。这全在乎看见的光有多少；看见的多，就更能将心思置于灵。等到了一个小地步，不必将心思置于灵，心思就已经在灵上了。

保罗看见的光太厉害，他看见所有的旧造、万有，在十字架上已经解决了；他看见基督在他里面作一切，是圣灵来对付一切。所以在他的生活里，在他事奉神的事上，他的肉体没有办法进来。然而在你我的经历中，因着我们看见的肉体、圣灵、十字架、基督不够多，所以在我们的生活里，满了不舒服的感觉，我们难以将心思置于灵。等到我们受对付多一点，里面多增加一点经历，就越能将心思置于灵。我们越操练，就越容易将心思置于灵，知道需要站在圣灵那一边。所以经历的原则是因着看见光，得着光照比一切都厉害。

请记得，罗马八章的经历，完全是由“看见”进入的。如果有人作见证说，他所以有八章的经历，是因着七章的帮助，我们虽不能完全否认，但这里的确有个讲究，七章并不能直接帮助人进入八章的经历。乃是那个挣扎、失败，使人看见肉体不能行善讨神喜悦，肉体不能遵行神的旨意，肉体里面毫无良善，这才叫人服下来，不再对肉体有盼望。所以，我们要进入罗马八章，非看见这两点不可：第一，在积极方面，看见自己是在基督里的人，是长在基督的死与复活里的人，是在神生命里的人。第二，在消极方面，看见肉体不能讨神喜悦，并且还是神的仇敌。我们如果看得这样清楚，还能体贴肉体么？我们会低下头来，说，“主，我把自己交给你！”

## 肉体的范围乃是整个旧造

**问：肉体范围的定义是什么？**

答：肉体范围的最终定义，乃是指整个旧造说的。人在堕落以前，只有受造的身体，并没有撒但的生命。然而在人堕落时，撒但的生命进到人的身体里，使人的身体变作肉体。以英文来说，身体（body）和肉体（flesh）是两个不同的字；在希腊文里也是两个不同的字。人的身体是人堕落以前，神用泥土造的；等到撒但的生命进到人里面，就使人的身体变作了肉体。所以，肉体是指人堕落的身体说的。不仅如此，人堕落以后，心思起来代替了灵，将魂征服，使魂也跟着肉体；这时，神就称呼人为肉体，（创六 3，）命定人最终的结局就是死亡。然而因着主的怜悯，我们看见自己在基督里，已经与祂同死同活，并且有生命之灵住在我们里面。所以我们该站在祂那一面，将自己交给祂；这是我们该作，也必须作的。

## 得着并正当的应用圣灵的浇灌

**问：十字架的经历与圣灵的浇灌有什么关系？**

答：主耶稣死而复活以前，圣灵并未浇灌下来，门徒也没有得着圣灵的浇灌。在我们的经历中，一个人如果凭肉体活着，是不太可能得着神的灵；即使圣灵降在他身上，若是他仍然凭肉体活着，也是相当危险。在圣经里，头一班得着圣灵浇灌的人，乃是一班认识基督死而复活的人，他们让圣灵住在他们里面。原本他们是在肉体里，彼此争论谁为大，主对他们讲属灵的事，他们一点不懂得。然而到了行传一章，就给我们看见，他们祷告时，光景大大改变了；他们不仅没有争论谁为大，并且这班原本不懂得神话语的人，竟然会解释圣经。

这些原本在加利利打鱼的渔夫，现在撇开了家乡、亲人以及事业，专专跟随拿撒勒人耶稣；他们不怕人杀害，也不怕逼迫。这在在告诉我们，这绝不是出于他们自己，而是因他们对基督的复活有认识。在主复活时，他们的的确确受了圣灵；他们能够凭着里面所得着的圣灵，活在主面前。他们没有从前在肉体里的争论，也不要世界了；他们是

为主使用之人典型的标准。到了五旬节那天，圣灵就降在这班人身上；他们能给圣灵使用，也能用圣灵的能力作工。他们里面有生命的领会，有圣灵的掌权，以致外面圣灵的能力浇灌在他们身上时，他们能用得正当。

在召会历史中，尤其近一百年之内，灵恩运动兴起，许多人得着相当的圣灵浇灌，但同时也闯了不少祸。他们以为圣灵浇灌，就是得着了里面的圣灵，有了内里的生命；岂不知圣灵的重生是一件事，圣灵的浇灌又是一件事。在行传一章里得着圣灵浇灌的人，应该是在耶路撒冷楼房上祷告的人；他们乃是一班认识复活的人。因着在复活里，他们肉体的纷争没有了；乃是这样一班人，才有资格得着圣灵降在他们身上，也才能正当的使用降在他们身上的圣灵。然而有些地方，因着没有这样的预备，以致圣灵降在人身上后，人反因得着圣灵的恩赐而自高自大。

不仅如此，有人误以为得着圣灵的浇灌，就是使人飘飘欲仙，所以一再求浇灌，其实是为着自己的享受。圣灵的浇灌不是为着个人的享受，圣灵的浇灌乃是为着福音，为要将福音传到地极。在一个里面预备好，心清洁的人身上，得着圣灵的浇灌所显明的，乃是正常的光景；但在一个里面动机不纯正的人身上，得着圣灵的浇灌所显明的，就不是正常的情形。

借着圣灵的浇灌，神要将你我里面真实的光景表明出来。所以按规矩说，要得着圣灵的浇灌，必须有十字架的经历；若是人没有十字架的经历，就得着圣灵的浇灌，势必难以将圣灵的浇灌用之正常。人如果有自己的爱好、夸耀，当他得着圣灵的浇灌时，各式各样的花招都会使弄出来。所以，接受圣灵的浇灌时，务要接受得正常，应用得正常，这需要有十字架的经历；没有十字架的经历，就不会有圣灵浇灌正常的反应。

一九四三、四四年间，在山东济南召会，有些人宣称得着了圣灵的浇灌。其中一位弟兄得着圣灵的浇灌后，在地上用手当脚，说自己是主耶稣在耶路撒冷所骑的那驴驹。那一天，大家都很敬虔的观看。

当这位弟兄跑得厉害后，躺下来休息，有的弟兄还拿着手帕帮他擦汗；这样，弄得济南召会一塌糊涂。这种光景就是没有十字架的经历，虽然得着了圣灵的浇灌，但肉体没有受到对付。我们在主面前，绝不反对圣灵的浇灌，但圣灵浇灌要正常的得着，有正常的用途，就需要经过十字架，否则终会带来难处。

我们都必须记得，五旬节圣灵的浇灌，是在各各他的经历之后，是在基督复活、升天，借着圣灵进到人里面作生命以后发生的。所以，我们需要先认识各各他，认识基督的复活、升天；学习让肉体经过十字架的对付，脱离地和地的吸引，让升天的生命将这些问题都解决。如此，得着圣灵的浇灌才容易，并且才用得有益处。

## **根据十字架的经历，接受圣灵的浇灌**

**问：有十字架的经历，是不是还需要圣灵的浇灌？**

答：有了十字架的经历，还需要圣灵的浇灌；然而，当我们有够多十字架的经历时，圣灵的浇灌是不必苦求的。这不是说圣灵的浇灌并充满，和我们在灵里的祷告没有关系，二者乃是息息相关的。当我们越有十字架的经历，越在灵里祷告，我们不必求圣灵的浇灌，圣灵定规会浇灌；我们不必求圣灵的充满，定规有圣灵的充满。我们不该凭着感觉，要得着圣灵的浇灌以传福音，只要凭着灵传讲，人自然会觉得有能力从我们身上出去。我们都必须有十字架的经历，并且根据十字架的经历接受圣灵的浇灌。

## **十字架的最终目的，乃是神旨意得成就**

**问：十字架的经历，对灵和魂的分开有何关系？十字架的经历在我们身上到底是怎么回事？是不是接受基督包罗万有的死，在我们身上就成了十字架的经历？**

答：只有当我们看见什么叫作在基督里，什么叫作与基督同死同复活，什么叫作圣灵在里面运行，我们才能知道什么是在圣灵之下。如果我们看见这一个，就会很清楚什么是出于自己的，什么是出于灵的。这里的灵不是指圣灵，而是指我们人的灵。我们的灵与魂是相连

的，只有当我们在十字架之下时，才会分辨什么是出于灵，什么是出于魂。

当主耶稣在地上时，祂整个生活，就是站在脱离自己的地位上。比方，祂肉身的兄弟来对祂说，“你离开这里上犹太去吧，叫你的门徒也看见你所行的事。人要显扬自己，没有在隐密中行事的。你若行这些事，就当将自己显明给世人看。”（约七3~4。）祂肉身的兄弟认为祂不该将自己隐藏起来，而该往耶路撒冷去过节，好显明给众人看。主耶稣却说，“我的时候还没有到，你们的时候却常是方便的。…我现在不上去过节，因为我的时候还没有到。”（6，8。）祂在地上是将自己完全摆在死地，这就是背十字架；最终祂在十字架上被钉死。祂在被钉以前就向父表示：“不要照我的意思，只要照你的意思。…这杯若不能离开我，必要我喝，就愿你的旨意成就。”（太二六 39 下，42 下。）所以，十字架在我们身上最终的目的，乃是神的旨意；就是除掉我们的己，让神和神的旨意在我们身上成就。

主耶稣在地上时，就是在这个死里面活着，直到祂在十字架上，将这死完全作成功。我们得救时，基督进到我们里面，就带着这个死的要求，要求我们借着基督的死脱离己。我们若接受祂死的要求，就是接受十字架，也就是经历十字架。

## 神的光照杀死我们的己

**问：这里所说的到底是死，还是死的要求？**

答：在经历中，死的要求就是死。如果我们没有这样的经历，就会觉得二者是两件东西。若是有一天，你对主说，“主啊，我愿意让你在我里面活出来。”很快的，你里面会有一个要求，就是死的要求。因为你的己相当强，当这死的要求一出来，你强的己就会了结。当你有这样的祷告时，很快就会有话出来，让你看见在什么地方你还有己。你会立刻说，“主啊，是的。”这时，你还可能是凭着自己；但那个死一直在你里面，要在某方面将主所点出来的杀死。我们所经历的，可能是“小开刀”、小亮光，当保罗遇见大光时，他什么都完了，肉

体、天然、已再也爬不起来。神的光照杀死我们的己，这是十字架的经历，不过在不同的人身上，有程度上的差别。

## 十字架是了结，不是苦难

**问：十字架到底是更重，还是更深？**

答：有一首诗歌说到：“祂赐的十架虽然沉重，不会重逾祂恩典。”（诗歌五二三首。）这种说法有一点不合圣经，因为我们找不到说到十字架更重的话。就经历而言，这种说法很对，如同在“馨香的没药”一书里，盖恩夫人（Madame Guyon）所描述的经历。然而那种说法需要研究，因为有太多天主教的背景。天主教将十字架当作痛苦；因着这种思想传到中国的基督教里，许多基督徒也把十字架当作“苦”。

肯培多马（Thomas à Kempis）曾说，“你若是把这十字架甩掉，会得着一个更重的十字架。”请问十字架有几个？只有一个，没有许多个。肯培多马这样的说法，从奥秘派的经历来说，是不错的；但却不合真理。从真理来看，十字架只有一个。他们那样的经历，乃是因着爱主，厉害的要主，绝对的把自己摆在一边，让主掌权；然而，他们没有看见我们所看见的亮光。他们将自己的妻子、上司、在召会中带领的人等，当作十字架。这与主所给我们的亮光，有何等的不同。因着人对十字架的亮光不够，就有十字架更重的说法。实在说来，十字架的工作有更深的，没有更重的，只有受苦才会更重。

此外，我们需要清楚，苦难并不是十字架。天主教和基督教都以为十字架是苦难；实在说，苦难不是十字架本身，但苦难和十字架却有一些关联。十字架乃是要将我们这个人了结，当基督在我们里面有十字架的要求时，就是要把我们这个人结束，要求我们这个人倒下来。祂也许使我们看见，我们个性的某方面很强，十字架要求我们破碎，但我们不甘心顺服，祂就在外面配合一个苦难的环境，使我们里面十字架的光更强，强到一个地步，我们不能不倒下，不能不顺服。我们明明知道该倒下来、该破碎，却不肯倒下来、不肯破碎，明明知道主在里面有要求，却不甘心顺服；这时，主常常会兴起环境，来对付我

们、逼迫我们，并将我们击倒。这就是为什么天主教的人说，十字架是苦难。然而，苦难不是十字架的本身，乃是当我们不肯顺服十字架的要求时，神在外面所用来帮忙的凭借。神用里面十字架的光，以及外面环境的对付，要求我们这人倒下来。简而言之，十字架是里面的光，苦难是外面的环境。

## 十字架的死一面苦，一面甘甜

**问：经历十字架的人好像很苦？主耶稣的苦杯，是不是指着十字架的苦说的？**

答：在经历中不肯服下来的人，自然连自己也感觉很苦。若是你明明看见光，也爱主，知道需要与主配合，却因着自己的主张，不肯折服下来，不甘心痛快的顺服，慢慢的环境就会来到，正对着你那个不肯顺服的点，将你磨到一个地步，不倒也得倒。这就是十字架在里面，配合外面的环境所作破碎你的工作。然而，我们若肯顺服十字架，就不需要外面诸多的环境和为难。原则乃是：外面的环境和苦难，是要配合里面十字架的光，来折服、破碎、打倒我们这个人。

十字架虽然是结束，但没有一个人敢说，十字架是不苦的。不错，十字架是苦，但不重在那个苦，而是重在那个死、那个结束。主耶稣愿意喝“苦杯”，祂的意思并不重在那个“苦”，而是重在那个“杯”；就着杯的一面来说，那是甘甜的。经历告诉我们，十字架的死，当我们接受时，一面是苦，一面却是极其甘甜。

## 主复活以前，圣灵乃是在外面临及门徒

**问：主耶稣没有钉十字架以前，和门徒在一起，那时门徒里面有没有主的灵？**

答：主耶稣钉十字架以前，按着祂尚未复活、升天来说，门徒还没有主的灵；另一面，按着圣灵而言，门徒和旧约的圣徒一样，都有圣灵的工作，只是没有得着圣灵进到他们里面，住在他们里面。在主死而复活、升天以后，在复活里，祂向门徒吹入一口气，那时圣灵才

住在他们里面。（约二十22。）在此之前，他们虽然没有圣灵住在他们里面，却有圣灵临到他们身上，好像在旧约一样。

## 十字架的治死与杀死是同一件事

**问：当我们看见十字架的光，治死自己的肉体时，如果那个死是苦的，是不是没有真的死了？若是真的死了，是不是该像保罗那样，不觉得苦？**

十字架对人来说，人若真正看见大光，就必定不苦；但以人的眼光来看，的确相当苦。和受恩姊妹写了一首诗歌：“虽然心可伤痛，愿灵仍赞颂。”（诗歌二八二首。）我们则是倒过来说，虽然灵可赞颂，但我们的心却伤痛。我们的头脑里认为，十字架的经历虽然是死、是结束，但其过程仍然是苦。在我们的经历中，也的确有死的痛苦。同时，圣经里也存在着一种矛盾，一面有基督十字架的钉死，一面有靠着圣灵的治死。

在我们的经历里，治死已是根据我们看见与基督“同死”。只有看见同死的人，才有在经历里的杀死。林后四章十节耶稣的“治死”，即杀死、致死，就是十字架的死所发生出来的功用，天天来杀死。这个天天杀死，就是罗马八章的治死，（13，）也就是歌罗西三章的治死。（5。）这个治死，是根据杀死所发生出来的功效而有的；所以治死、杀死、死，都是一件事。

讲于七月二十七日

# 基督并祂钉十字架

# 说明

本段系李常受弟兄于一九五二年夏，在台北所释放的信息集成，论到基督并祂钉十字架乃是基督徒生活并生命长进的秘诀，也是神完成祂永远定旨的道路。

# 第一章 生命与道路

林前二章二节说，“因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。”一章十八节说，“因为十字架的话，对那正在灭亡的人为愚拙，对我们正在得救的人却为神的大能。”二十三节说，“我们却是传扬钉十字架的基督。”从这几处经节看来，十字架和基督是分不开的。

## 蒙恩的人有双重的生命、性情、个格

神的目的是要基督调到我们里面，作我们的生命，成为我们的性情；这样，基督和我们二者就成为一。虽然是一，却是祂和我们二者调在一起。可以说，每一个真得救的人，都是二而一的，都有两个生命，两个性情，两个个格。故此，许多时候，在经历上，我们是过着矛盾的生活。我们经历两个人，外面一位，里面一位；里面的是基督，外面的是自己。有时，我们外面愿意的，里面不赞同；里面愿意的，外面不跟从，所以在我们里面经常有争执。有时，里面所愿意的，外面明显的不服；外面所愿意的，里面明显的定罪。这都给我们看见，在一个蒙恩的人身上，有双重的生命，双重的个格；并且也证明神确实在我们里面。

关键在于我们是让神得胜，还是自己得胜？我们是盼望神失败，还是自己失败？我们是要外面行得通，还是要里面行得通？这是一个大问题。若是我们让外面行得通，让自己得胜，十年后我们必定依然故我，还是原来的自己。若是我们让里面行得通，就是让神得胜，神会我们从我们身上彰显出来，结果人就能在我们身上遇见神。所以，是神得地位、掌权、支配，还是我们得地位、掌权、支配，乃是一个重要的关键。因为得胜在这里，圣别在这里，一切属灵的实际都在这里，甚至我们在主里生命的长进也在这里。

我们若是让里面受委曲，外面亨通，我们定规是失败的基督徒，我们没有法子圣别，没有法子长进，更没有法子属灵。我们不活在主

里面，没有凭祂而活，当然也没有为祂而活。我们虽然有了主的生命，但我们仍旧活在自己里面，靠自己活，为自己活。

## 主在我们里面受困迫

这样的生活，使主在我们身上得不着出路，并且受委曲，像祂成为肉体，在肉身里所受的委曲和限制一样。所以祂说，“我是何等的困迫！”（路十二50。）今天祂所受的困迫，不在成为肉体里，乃在你我里面。首先，祂在成为肉体的身体里遭困迫、受拘禁、不得释放，因此祂经过死，让祂里面的生命释放出来。如今这一个拘禁，这一个难处，是你我给祂的，是在我们身上的；我们的为人、我们的个性、我们的天然、我们的老旧，凡我们身上一切旧生命、旧性情里出来的，都叫祂受捆绑、遭困迫、不得释放。所以，我们这个人也需要破碎，需要经过死。

我们仅仅用口传福音，是没有多大功效的；只用口传福音，基督不大容易传出去。在我们身上需要破碎，需要有死的印记。我们得救了，基督就在我们里面，但这位在我们里面的基督，却传不出去，因为祂在我们里面受捆绑、被隐藏、并被遮蔽。难处在于我们天然的自己，需要破碎，需要经过死，需要受死的对付。

## 一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒

主耶稣说，“一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。”（约十二24。）这话不仅应用在主耶稣身上，也应用在我们身上。今天我们里面有了主的生命，我们就是一粒麦子，但我们这一粒麦子不能繁殖，不能结果子，不能结出许多子粒来，就因我们没有经过死的破碎。

许多基督徒非常稳固，非常牢靠，也非常完整。然而不幸的是，许多时候，这些稳固、牢靠、完整就是基督徒的难处。比方，我们虽然得救多年，但在我们身上没有伤痕，没有十字架的工作，结果我们这个人原封不动、完整、牢靠、没有改变。唯一不同的是，得救之前

胡来、随便、不守规矩，得救后，不再胡来，不再随便，也规矩多了；这是行为上的改变。

基督徒的改变有两种：一种是外面行为的改变，一种是内里生命的改变。外面行为的改变是，从前你爱什么就作什么，行为散漫不受拘束；现在你得救了，觉得基督徒这样不成体统，要规矩一点，所以就变得较为严紧。然而这是你外面的改变，你里面并没有改变，还是牢牢固固，稳稳当当，原封未动；你还是你原来的那个人。我们身上的难处，不是外面的行为；我们身上的难处，是个性，是天然的生命，是老旧的自己。

## 神要人有里面生命的变化

今天的基督教多是劝人改良外面的行为，但神所注意的胜过这个，超过这个。神不仅要人有外面行为的改变，更要人有里面生命的变化；不仅要我们改外面的生活，更要我们破碎里面的性情。外面的行为改了，只能得人的称赞，不能得神的喜悦。神所盼望、所喜悦的，不是我们外面行为的改良，乃是我们里面生命的改变，个性的破碎。仅仅是行为的改良，只能叫我们作好人，不能叫我们作属灵人。要作属灵人，就得里面经过破碎。没有经过破碎，没有经过击打，没有经过死的人，只能作一个完整的人，不能是一个满了生命的人。

外面行为的改良，只能叫人看见你的道德，不能叫人看见你属灵。许多时候，不道德怎样是你的遮蔽，道德也怎样是你的遮蔽。外邦人所要求的，是高尚的道德；这是应该的，也是对的。但神在我们身上的要求更多，神要求我们经过破碎，经过裂开，好让我们里面的基督，那荣耀的基督，圣别的基督活出来。

## 神所要的是基督从我们里面活出来

基督徒有好几种。有一种是堕落的基督徒，从人看来，一点不像基督徒，行事为人和不信的人没有两样；这样的基督徒，是堕落的基督徒。还有一种基督徒，是规规矩矩的，从前随便现在端正，从前作恶现在行善；这在人看来，是水平以上的基督徒，但在神眼中，还在

水平以下。因为神所要的，不是堕落的基督徒，也不是水平以上的基督徒。

神所要的，不仅是我們脱离罪恶，更是要基督从我們里面活出来。这不是善恶的问题，不是好坏的问题，不是道德的问题，乃是基督从我們里面活出来的问题。我们都知道，我們得救，有神在我們里面作我们的生命。然而是我们活着，还是神活着？是我们活出来，还是神活出来？这问题的关键在于，我們这人肯不肯破碎，肯不肯经过死。我們若是不肯破碎，不愿经过死，神就没法从我們里面活出来；我們若是肯经过破碎，愿意死，神就能从我們身上活出来。在圣经里，拒绝自己，就是经过死，经过破碎。

我們不能只顧到人的需要，我們还得顧到神的需要。主耶穌成为肉体时，在人的身体里受约束、受拘禁、不能得着释放；然而借着死，祂得着了释放。死破碎了祂的体壳，使祂里面的神性，里面的基督，借着死释放出来。这释放的结果，就使神的生命进到许多人里面，也进到了我們里面。不料，祂的生命一进到我們里面，立刻被我們拘禁、困住了。

许多人过圣诞节，庆祝耶穌降生，却没有耶穌降生的经历。什么叫作耶穌降生的经历？一个人得救时，神进到他里面，就是主耶穌生到他里面，他就有了耶穌降生的经历。然而耶穌基督“降生”一次，就碰到一次难处，就被拘禁在得救之人里面。祂生为拿撒勒人，这拿撒勒人就是祂的难处，祂的困迫。这困迫需要十字架的破碎，需要十字架的裂开。当十字架击打在祂身上，祂那个人破碎了、裂开了，生命就从祂里面释放了出来。那个生命进到彼得里面，进到约翰里面，进到你我里面，又碰到同样的难处，同样的拘禁。我們都能见证，基督是“生”在我里面；然而，我們没有把握，基督能够从我們身上活出来、释放出来。

## 基督需要破碎的器皿作活水的江河

基督不需要完整的器皿，基督需要破碎的器皿；因为只有破碎的器皿，才能作活水的江河，完整的器皿只能作死水的池子。今天最大

的一个难处，就是在基督徒身上，难得找到破口、伤痕。在我们身上没有破口，没有伤痕，在我们身上没有死的印记，没有十字架的经历。所以我们是得救了，基督的生命的确实在我们里面；但这生命出不去。原因不在于我们的行为太坏，或太好；乃在于我们这个人太完整、太牢固，在我们身上没有破口，以致基督无法出去。

如果一个人性情暴躁，外面看起来，好像很骄傲。这样的人，反而容易谦卑；因为他常常察验自己，定罪自己的暴躁。有的人天性很温柔，看起来很谦卑；这样的人不容易认识自己，反而容易在神面前骄傲。因他会自认为别人脾气暴躁，很骄傲，而自己却是温柔、谦卑的。这是什么？这才是真正的骄傲。有时，我们去看望人，作妻子的会说，“我先生性子急一点。”她的意思就是丈夫性子急，她不急；她温柔，丈夫麻烦。其实在神面前，她比丈夫还麻烦。许多有长处的圣徒，很难有属灵的长进，都是因为道理听很多，却都是替别人听的。

有些圣徒，外面看起来，一点也没有脾气，像绵羊一样，但是他们听信息时，都不为自己听，只为别人听。听到关于破碎的话，他们就在那里想：“那个张弟兄脾气暴躁，最需要破碎；那个王姊妹也好不到哪里，也需要破碎。”他们没有想到，暴躁的人需要破碎，温柔的人更需要破碎。

许多时候，神对付一个刚硬的人容易，对付一个柔软的人反而难。有的人看起来很柔软，好比橡皮球，但神没有法子破碎他。环境来了，他无所谓；上司对付，他也无所谓；家人对付，他更无所谓；好像他就是橡皮球，打他一下，马上反弹回来，落下去立刻弹起来。这样的人，什么都无所谓，怎么也打不破；一个人打不破，两个人打不破，三个人打不破，五个人也打不破。然而若是一只玻璃杯，只要一打就破了。

一个姊妹若是丈夫对付不会碎，儿子对付不会碎，媳妇对付也不会碎，人就会称赞她真属灵，什么人都对付不倒。然而我们都当知道，正因为不会破碎，没有法子破碎，所以基督无法从她里面活出来。她

所活出来的是完整的自己，是光滑细致的自己，但不是基督；基督无法从她身上活出来。

我们的良善不能代表基督，我们的善行不能代表基督，我们的道德也不能代表基督；只有基督自己能代表基督。举凡我们所有的，即便是善的，是好的，都不能代表基督。基督徒属灵生命的长进，不在于人自己有了改变，乃在于这个人破碎了，基督的身量增长了。换言之，基督徒身量的长进，乃在于人破碎，基督加多了。

## 在神手里的人，身上有许多破口

凡在神手里，是好器皿的人，没有一个是完整的，都是满身伤痕和破口。有个姊妹信主十多年，身上没有一点破口，她所遭遇的尽都顺利；嫁一个丈夫，丈夫体贴，生一个孩子，孩子顺服，找一个工作，工作顺利。人人都说她何等有福；其实不尽然。一个真在神手里的人，许多时候神在他身上是作破碎的工作，作击打、裂开的工作。最蒙神悦纳的拿撒勒人耶稣，当祂在地上时，也是常经痛苦；祂有一个名字叫作忧患之子，在祂身上满了压害，满了伤痕。所以，一个在神手里的人，若是神看得中他，看得起他，他身上定规有许多破口，是神在他身上作工的结果。作什么工？作破碎的工。神若看中我们，神的手就要在我们身上多方的作工，我们身上就会有许多的伤痕，许多的破口。这伤痕，这破口要成为活水涌流的出口。

十八世纪，英国有一著名的大布道家卫斯理约翰（John Wesley），他是神大用的仆人，传福音很有能力。然而，他的妻子却是他的痛苦。有一天，卫斯理正在讲道，许多听讲的人都大受感动。他太太跑进来，大声喊叫说，“你在这里作什么？难道我不能管你的饭么？”历史告诉我们，他太太死的时候，还没有得救，还没有改变。你若问卫斯理约翰，为什么神不改变他的太太？他可能会告诉你，“若是神改变我的太太，我的能力就没有了。”基督徒的能力不在于顺利，乃在于不顺利；不在于顺境，乃在于逆境，在于一个环境临到你，你无法脱离。

## 有十字架的破碎，才有生命的出路

在林后十二章保罗告诉我们，他身上有一根刺，他三次求主，叫这刺离开他。主没有答应他这样的祈求，反而把那刺留在他身上。主这样作的用意，是为要叫保罗经历主够用的恩典，（9，）并认识这个人需要破碎。主的意思是，保罗身上若没有这根刺，叫他感觉受伤，感觉难过，基督就没有法子从他身上流露出来。也许我们都害怕吃苦，但请不要忘记，十字架乃是主生命的出路。蒙恩的人都能对主说，“主啊，我没有破碎，你不能出来。为着你能从我里面出来，我接受你的破碎。”十字架乃是主生命的出路，谁身上有十字架的破碎，谁身上就有生命的出路；谁身上有破口，主的生命就能从谁身上流露出去。

在马来西亚，种橡胶树的人都知道，要使橡胶从树里面流出来，唯一的出路，就是把橡胶树割开；不仅如此，要橡胶质流出来，那个割口越大，流出来的就越多。这是一个非常恰切的描绘，说到基督徒身上必须先破碎，先有破口，基督的素质，基督的生命，才能从他的破口流出来。因此许多时候，越是在黑暗里、在困难中、在艰难下、在没有阳光的时候，基督的生命越能从我们身上流露出来。

所以我们看见，神的生命在我们身上所碰到的难处，不是世界，不是罪恶，也不是人情，而是我们的天然。罪恶、世界、人情，这些固然是拦阻的因素，却是很小的拦阻，就像一件衣服，是可以脱去的。然而，在我们基督徒里面的，是主观的难处；这主观的难处就是我们的己，我们天然的生命。这难处必须破碎。许多时候，去掉一点罪恶，并不需要破碎，去掉一点世界，也不需要破碎，去掉一点人情，也不一定需要破碎；但要去掉我们的己，去掉我们的天然，去掉我们的个性，就需要十字架的破碎。

## 耶稣基督，并这位钉十字架的

保罗在林前二章二节说，“因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。”保罗所知道的有两面，一面是耶稣基督，一面是耶稣基督的钉十字架。就保罗而言，光

是基督，没有十字架，就没有可传的。十字架在我们身上破碎有多少，基督出来就有多少；十字架在我们身上作工有多少，基督的彰显就有多少。我们这个人基督的仇敌，是神的拦阻，我们这个人就是十字架应该对付的。我们得救是得救了，但基督在我们里面无法出来。基督不能出来，因为我们成了祂的拦阻。今天的难处不在别人身上，今天的难处在你我身上。求神怜悯我们，让我们看见这异象。这异象有两面，有两个重点，一个是基督在我们里面，另一个就是十字架的破碎。

我们总认为基督徒最难对付的，就是罪恶和世界，所以只要罪恶脱干净，世界脱彻底，就是个好基督徒。然而我们看见，在有些人身上，虽然罪恶脱干净了，世界也脱离了，但在他们身上还是有难处。那难处就是他们这人没有破碎。比方，水在瓶子里流不出来，你说是因瓶子太肮脏，所以把瓶子擦干净，但水还是流不出来。你说瓶子上有花纹，你把花纹去掉，水仍然是流不出来。然而，你若把瓶子打破，水就流出来了。同样的，你身上有污秽，有世界的味道，你也果真把这些都丢掉，但生命还是无法从你身上流出来；难处在于你这人没有破碎。

所以，我们要求神怜悯我们，给我们看见，十字架在我们身上必须作破碎的工作。初得救时，我们以为能把罪恶去掉，把世界丢掉，能作好一点，行好一点，就可以算是个好基督徒了。然而，这是不够的；因为神的目标在于我们这个人破碎，好让基督能够出来。这就是为什么保罗说，他不知道别的，只知道耶稣基督，并祂的钉十字架。十字架在我们身上，要为基督找寻出路。许多基督徒得救了，也很热心，不仅脱离了罪恶，也脱离了世界，但是他们的属灵情形并没有长进，主在他们中间还是没有出路。所以，不是我们热心，对付罪恶，除去世界，主在我们身上就有出路。在我们身上给基督最大拦阻的，就是我们自己。即使我们大传福音，有千千万万的人得救了，基督还不一定有多少出路。基督只有一个出路，就是我们这个人，这个己，

经过十字架的破碎，经过十字架的对付；只有这样的破碎，基督在我们身上才有出路。

## 旧造的一切已经与基督同钉十字架

我们常说，跟随主走十字架的道路，这是什么意思？就是接受十字架的破碎。十字架是什么意思呢？圣经给我们看见，当主挂在十字架上的时候，祂是穿着人的身体钉在十字架上。当祂钉十字架时，从神的眼光看来，所有属祂的人，都在那里和主同钉了。（加二20，罗六6。）你问犹太人，谁钉在十字架上？他说，拿撒勒人木匠的儿子。你问外邦人，谁钉在十字架上？他说，一位博爱的人，在那里牺牲。你问得救的基督徒，谁钉在十字架上？他说，“是我的救主。”这是刚得救的人说的话。一个长进的基督徒会说，“是我的救主和我；我和我的救主，同钉在十字架上。”不仅如此，所有神之外的东西，属魂的、属罪恶的、一切受造之物、在旧造里一切的一切，都在那里和基督一同钉在十字架上。

创世记六章有挪亚造方舟的故事。方舟经过洪水，预表经过死亡。然而，不是挪亚经过洪水，是挪亚在方舟里，当方舟经过洪水时，挪亚和他的全家也都经过了。从神眼光看来，我们已经在十字架上死了。每一个属主的人，都早已和基督同钉十字架。这是个事实，不是个道理。从神的眼光来看，你我这人已经死了，已经完了；十字架作了结束的工作。然而我们要有这经历，就需要亮光和启示。经历基督在我们里面作生命，如何需要亮光，需要异象，需要看见；同样的，要经历我们与基督同钉十字架，也需要亮光，需要异象，需要看见。求神怜悯我们，不只给我们看见，基督是我们的生命，也给我们看见，我们已经与祂同钉十字架。我们这人已经了结，乃是一个态度，不是一个道理。这需要亮光，需要启示。

关于十字架，第一，是事实；第二，是启示；第三，是经历。十字架的道我们听见了，但还需要光给我们看见其实际。看见之后，我们会很喜乐的说，“主啊，赞美你，我从前没有看见的，现在看见了。我这人已经死在十字架上了。何等安息！何等释放！何等超脱！”从

一面来说，死不是好东西；从另一面来说，死相当美好。一生的重担，一死就干净了，所谓一了百了。有的人劝我们，要把自己钉在十字架上。然而，有谁能自己钉十字架呢？你没有法子钉死你自己。主耶稣钉十字架是神的掌权，神的工作。神召了罗马人、犹太人、希利尼人，借着那些反对神的人，把主耶稣钉在十字架上。不是拿撒勒人耶稣自己钉自己，乃是神主宰的安排，把祂钉在十字架上。

因着人没有法子自己钉十字架，神就将十字架的亮光赐给人，先是给人看见十字架的事实，然后看见十字架的启示，末了有十字架的经历。什么是十字架的经历？就是信实的神安排环境，在我们的生活中，为我们预备十字架。我们的家庭，我们的身体，我们周围的人事物，这些统统配合起来，成功了十字架，在我们身上作工，破碎我们这人。所以，当我们看见十字架的事实后，要预备好，神的手要进来，在我们身上作破碎、击打的工作。

## **基督和祂的十字架成功生命和生命的道路**

爱主的人，追求主的人，跟从主的路就在这里。从神看，我们这人已经在十字架上。今天神把这道传给我们，也许是今天，也许是明天，也许是一年后，也许是十年后，总有一天，我们会甘心乐意，接受十字架的破碎，让神的手进来安排环境，在我们身上作破碎的工，使我们身上有伤痕、有破口，好叫基督的生命能够流露出来。所以，凡里面甘心接受十字架的，都是蒙恩、蒙福的人，也都是活水的江河；基督能从他们身上流露出来。正如保罗所说，他在圣徒中间不知道别的，只知道耶稣基督，并祂的钉十字架。没有基督，就没有生命；没有十字架，就没有道路。基督和祂的十字架成功生命和生命的道路，在我们身上流露神自己。

## 第二章 神永远的目的和工作

加拉太四章十九节说，“我的孩子们，我为你们再受生产之苦，直等到基督成形在你们里面。”腓立比一章二十节下半至二十一节首句：“无论是生，是死，总叫基督在我身体上，现今也照常显大，因为在我，活着就是基督。”以弗所四章十三节：“直到我们众人都达到了信仰上并对神儿子之完全认识上的一，达到了长成的人，达到了基督丰满之身材的度量。”三章十九节：“并认识基督那超越知识的爱，使你们被充满，成为神一切的丰满。”这几句话，说出了神在祂所救赎之人身上的工作和目的。

我们若真认识圣经，在主的话中，就能看见有个东西，是人从来没有想到的，也是人无从想到的。那个东西就是神永远的目的。虽然主的真理已普及全世界，但真认识神在祂话语里所启示深奥、高超之事者，实在太少。今天，清心的基督徒，热心的基督徒，有爱心的基督徒，有信心的基督徒，对主的事关心，肯出代价，肯舍己，也肯为着别人的基督徒并不太少；但在基督徒中间，难得找出一个人，真够得上神的要求，真认识神在永世里所定规的目的。愿神给我们恩典，让我们清楚看见，神那在永远里所定规的目的。

### 神人调和—神成为人，人成为神

神所盼望的到底是什么呢？神所盼望的就是祂要与人调和。我们永远要记得，神的盼望无他，乃是祂要与人调和，到一个地步，祂是神成为人，是真实的人，却又是实在的神。不是说祂原来是神，现在成为人，就不再是神，不再作神；乃是说，祂是神调在人里面，同时是人又是神，是神与人二者完全调在一起。在神里面有人，在人里面有神；在神里面有人的性情，在人里面有神的性情；在神里面有人的成分，在人里面有神的成分。

这就是神所要达到的目的。神的目的要达到一个地步，在祂里面有人的成分，在人里面有神的成分。祂来与我们调和，调到一个地步，祂是神成功作人，我们是人成功作神。这话人听了可能会吓一大跳。

我们怎能是神？我们是神，是因为我们与神调和的缘故。我们与神调和到一个地步，我们能够说，虽然我们是人，但神在我们里面，我们有祂的生命，有祂的性情，有祂的个格。因着祂在我们里面，祂的个格就成为我们的个格，祂的性情就变作我们的性情，祂的生命就成为我们的生命。不只如此，祂的形像就是我们的形像，祂的荣耀就是我们的荣耀，祂的圣别就是我们的圣别，祂的良善就是我们的良善；祂如何，我们也如何；祂在哪里，我们也在哪里。

我们都该看见这一个；所有蒙恩的人迟早都要看见这一个。有一天要来到，或者在国度里，或者在新天新地里，我们要看见所有事奉神的人，和他们所事奉的神一式一样。反过来说，我们所事奉的神，和我们这班事奉祂的人是一式一样。祂是神，有人的成分；我们是人，有神的成分；这是用浅显的话，说明神奥秘的心意。

## 神永远的目的一神调到人里面

神所以创造万有和人类，所以借着各种环境带领我们，一直在我们身上花工夫，用各样的方法，在我们身上作工，唯一的目的，就是祂要调到我们里面，成为我们的内容，作我们的生命和性情。然而，这样的话在圣徒里面，很难有深刻的感觉。为什么？因为这是我们里面根本没有的东西，不仅我们的思想里没有，就是我们的盼望里也没有。故此，所有蒙恩的人都该祷告，求主开我们的眼睛，不仅看见败坏、罪恶、虚空，乃是看见更高、更深、更属灵的，就是看见神的目的，是要将祂自己调在我们这人里面。

今天许多基督徒教导人说，有天堂、有地狱，人是有罪、邪恶的，人应当敬畏神，向神悔改；并且耶稣基督担当人的罪，在十字架上替人死，替人受刑罚，人信祂可以得救；所以，人应当爱神，事奉神，靠着神过圣别的生活。他们以为这样已经够好了，能够达到这样的地步，已经可称赞，已经够满意了。然而，人可以称赞，神不能称赞；人可以满意，神不能满意。

神最中心的目的，最中心的旨意，神永远的计划，不是仅仅盼望人得救赎，有爱心，能过圣别的生活；神所要的不只这么多。神永远

的旨意，神奥秘的计划，神心头所盼望的，乃是祂自己要进到人里面，就是要进到你我里面，要调到你我里面。祂的生命要调到我们的生命里，祂的性情要调到我们的性情里，祂的个格要调到我们的个格里，祂的成分要调到我们的成分里。调到一个地步，很难说祂是神或是人；调到一个地步，很难说我们是人或是神。到这地步，神与人，人与神，没有法子再分；不只没有法子分开，甚至没有法子分别。神的性情变作人的性情，神和人打成一片，调成一个，没有法子分开。

我们对主的认识的确不够，因我们对主到底是神或是人，难以回答。然而有一天，神要给我们看见，基督就是神成为肉体，基督就是神在肉体显现，基督乃是神与人调和。看见这一个异象，我们要欢跃的说，我们所信的主，人说祂是神，祂的确是神，人说祂是人，祂也的确是人；祂乃是神而人，人而神的一位。今天祂在天上，是神又是人，是人又是神，祂是神人调在一起的一位。不仅同时是二者，更是二者调在一起；不是二者，是二者成为一。你难说祂仅仅是神，你也难说祂仅仅是人，因为这二者成了一个。

## 基督调到我们里面，变化我们

什么叫作得救？得救就是从今以后，你里面有神的生命，你不一样了。你原来是道道地地的人，有一天，你悔改了，敞开你的心、灵，相信主耶稣，祂就进到你里面，你这人就变质了。你若是没有变质，恐怕你是没有得救的人。从前你单单纯纯是一个人，现在你接受耶稣作救主，你这人就变质了；变质的人才是得救的人。

这杯水原来是酸的，你不敢喝，现在把糖调到里面，你再喝，就好喝了，因为变甜了。为什么？因为另有东西加到里面。所以，信耶稣不是改良人，不是改革人，也不是基督教有所宗而施教。真正的信耶稣，乃是把基督的灵送到人里面，把这位基督，大量的基督，借着圣灵送到人里面，叫人里面多了一个成分，是光明、圣别、良善的成分。这成分进到人里面，就叫人有了性情上的变化。

原来你是暴躁的，是得理不饶人的，现在你凡事退让，甘心吃亏，一点都不勉强。基督徒不是花工夫修行，把自己生命里的“酸味”消

灭。基督徒虽然有了基督的成分，但基督徒的酸味还在；不同的是，“酸味”虽在，但“甜的”加进来了。什么叫作基督徒？基督徒就是有基督调到里面的人。你原是暴躁的人，基督的温柔把你的暴躁吞灭了。不是你的改良，不是你的修行，不是你的操练，乃是基督的生命进到你的生命里，基督的性情进到你的性情里，基督的个格进到你的个格里，基督自己进到你里面，和你调起来。基督一调到你里面，只有祂吞灭你，你没有法子吞灭祂，因为祂强你弱，祂大你小。所以是你这人变质，黑暗变光明，暴躁变温和，忤逆变顺服，狠心变爱心，污秽变圣别。

为此，我们要花工夫祷告，求主给我们亮光，看见神永远的目的，就是祂自己要调到我们里面。看见这一个，我们才能知道什么是属灵，什么是属灵的长进。看见这一个，我们才能知道，主所盼望人达到的到底是什么。神与人要达到的，只有这一个调和。此外，无论我们作什么，神都不会满意；不仅不会满意，还会伤心、叹息，直等到我们看见祂永远的目的，就是祂自己要调到人里面。那时，祂才有满足，才有安息，祂在我们身上才有真正的得着。

我们都要向主祷告，求主给我们看见，祂那永远的目的，是怎么一回事；祂要调到我们里面，又是怎么一回事。我们虽然听见这话，但若是我们里面没有异象，没有灵感，没有启示，我们还是无法看见。所以要祷告，求主给我们看见这个属灵、关乎主心意的异象。求祂开启我们，使我们认识祂所盼望于我们的，不是我们的爱心，不是我们的信心，不是我们的热心，或我们的好行为；祂所盼望、所满意于我们的，就是祂自己调到我们里面。

## 基督成形在我们里面

加拉太四章十九节说，“我的孩子们，我为你们再受生产之苦，直等到基督成形在你们里面。”一个人得救了，基督就在他里面；然而，基督在他里面没有成形，基督在他里面的成分太少。我们虽然得救了，但直到如今，在我们里面的基督还是不够多。有的人得救十年、二十年，里面装满了道理，你对他讲亚当、夏娃，他知道；讲亚伯拉

罕、以撒、雅各，他也知道；讲创世记，他说神的创造；讲启示录，他说七印、七号、七碗。他懂得比你还多；然而，基督在他里面的成分并不多。这样的人仅仅得救而已，基督并没有成形在他里面。

我们有的人，在召会生活已经二十多年，听的道很多，也很热心、爱主，但在我们里面，基督的成分好像没有增加多少。在我们的判断里，在我们的谈话中，基督的成分是少之又少。为什么？因为我们里面仅仅只有一点的基督，基督在我们里面没有长大，没有成形。这就是为什么保罗说，他为我们再受生产之苦，直等到基督成形在我们里面。

我们若认识这个，看见这个，我们就要在神面前俯伏说，“神啊，怜悯我，直到今天，我里面还没有多少基督。我的生活没有多少基督的感觉，我的趋向没有多少基督的感觉，我的为人没有多少基督的感觉，我的态度也没有多少基督的感觉；在这一切里面，基督的成分少之又少。基督在我里面还没有成形，在我里面只有一点基督。”我们里面既是只有一点的基督，那么我们里面还有什么？我们里面有自己、有世界、有爱好、有罪恶，也有我们的良善、我们的温柔、和我们的脾气。总之，在我们里面有好的，也有坏的；举凡所有基督之外的东西，都在我们里面，霸占我们这人，而不给基督地位。

所以保罗对加拉太人说，“我为你们再受生产之苦，直等到基督成形在你们里面。”加拉太人不是爱世界，也不是贪恋罪恶，加拉太人乃是注意别的方面。他们注意要靠自己行善，要靠自己作好。因着他们太凭靠自己，他们里面就没有多少地位留给基督。不是说行善、作好不对，乃是你凭靠自己，基督就没有地位，就没有机会，祂不能得着你的空间和时间，祂在你里面得不着够大的地位，所以祂在你这人里面，还没有成形。

## 总叫基督照常显大

保罗对腓立比人说，“照着我所专切期待并盼望的，就是没有一事会叫我羞愧，只要凡事放胆，无论是生，是死，总叫基督在我身体上，现今也照常显大。”（腓一20。）保罗的意思是，无论喜乐或痛

苦，无论光明或黑暗，无论在什么境遇中，他总是让基督在他身上照常显大；基督不只在他里面成形，更是在他身上显大。保罗一直让基督在他里面充满，到一个地步，无论他遇到什么环境，什么痛苦，什么难处，基督都能在他身上，不是特别的，乃是照常的显大。

所以，我们要认识一件事，就是在基督徒身上，在基督徒的生活中，要让基督照常显大，没有别的路，只有让基督在我们里面作我们的成分，让基督在我们身上加多。这样，基督就能从我们身上彰显出来；我们的眼光就是基督的眼光，我们的思想就是基督的思想，我们的表情就是基督的表情，我们的嗜好就是基督的嗜好，我们的生活就是基督的生活，因为基督调在我们里面。

## 召会的长进在于基督的成分加增

以弗所四章十三节说，“直到我们众人都达到了信仰上并对神儿子之完全认识上的一，达到了长成的人，达到了基督丰满之身材的度量。”保罗在这里的思想是，认识基督就得以长进，得以长大成人，满有基督长成的身量。千万不要以为，召会由几百人增加到三千人、五千人，召会就长进了；这不一定。召会的长进不在于人数多、热心多、爱心多，召会的长进在于基督的成分加多。召会里基督的成分增加，基督的生命增长，召会就长进。不错，在基督徒身上有热心，有爱心，有舍己；但在基督徒生活里的热心、爱心、舍己，不是出于人，乃是出于基督。

所以我们要认识，召会的内容就是基督自己，召会的长进也是基督自己，只有基督自己在召会里能够增加。在有些人里面，前一个月基督的成分这样多，再过一个月、三个月、五个月，基督的成分加多了。这时，我们再碰到他们，就不仅碰到他们的热心、爱心、温柔、谦卑、新鲜，我们会从他们身上摸着一个感觉，就是他们里面基督的成分加多了。当我们碰到他们时，他们会给我们一个气氛，叫我们觉得基督的成分在他们里面加多，不只爱心、信心、热心、舍己加多，有一个最实际、最主观的东西在他们里面加多了，那就是基督的成分；

这一个才真正是召会的长进。召会真实的长进，在于基督的身量在召会中能够加增，也就是基督自己的成分天天加多。

## 需要祷告

从前我们只知道基督徒要有爱心，有热心，有信心，要谦卑，要温柔；现今我们知道，有一个成分，就是基督，要调到我们里面，并且在我们里面长大成形，然后显大出来。何等奇妙，基督竟能住在我们里面，作我们的生命、性情，作我们的个格。然而，我们虽然知道，并且懂得也明白，但我们不认识这一位基督。这一位基督，如何在我们里面作我们的生命，祂的成分如何变作我们的成分，祂的生命如何变作我们的生命，祂的性情如何变作我们的性情，祂的个格如何变作我们的个格，我们全然不知。故此，我们需要祷告，仰望神给我们启示，开我们的眼睛，使我们在灵里看见亮光，看见启示，看见异象，看见基督要调在我们里面。这实在不是话语所能传达的，所以需要亮光，需要启示，需要我们在主面前祈求、祷告并仰望。

从此刻起，我们要专一的祷告，不是为着别的，乃是为着这个认识；不是为着工作，乃是为着这个启示，就是基督在我们里面，作了我们的生命。我们要在灵里领会这事，感觉这事，实际的经历基督调到我们的里面。

## 读圣经要让基督加多

基督徒真实的属灵，乃在于基督调到他们里面。基督调到我们里面一分，我们的属灵就有一分；基督调到我们里面十分，我们的属灵就有十分。我们的属灵有多少，乃是根据基督调到我们里面有多少。所以，我们属灵的实际，在于基督调到我们里面。在我们追求的事上，在我们属灵的事上，我们该认识，一切都在于基督调到我们里面。

比方读圣经，有人可能读了一年圣经，但基督一点没有调到他的里面。为什么？因为他不知道圣经是什么。林后三章六节说，“那字句杀死人，那灵却叫人活。”这给我们看见，读圣经一定要用灵读；因为圣经所要启示给我们的，不在我们的头脑里，乃在我们灵里。在我

们头脑里的，是道理，是字句，是叫我们死的；在我们灵里的，才能叫我们得生命，叫我们活。所以我们读圣经时，要从圣经的话里认识基督；要在我们灵里认识祂，让祂有地位，并且一直的加多。

现在我们都清楚，读圣经不是为得一点圣经的知识，乃是为让基督在我们里面加多。许多时候，基督进到我们里面，是借着我们读圣经，但许多人读圣经，仅仅是读圣经而已，并没有让基督调到他们里面。有人也许作了十几年的基督徒，在这十几年中，圣经不知读了多少遍，但他里面的基督却没有加多，他对基督没有多少认识。这样的人因着圣经读很多，但基督没有加多，以致人碰到他的时候，都是字句道理，都是别人不好，别人不对，因为他满脑子字句道理，却少有基督。

许多基督徒都喜欢说“学道”，学道不是什么坏事，但今天许多人把“学道”这辞错用了。道乃是基督自己，“学道”乃是在我们里面，让基督进来，让基督的成分加多。许多人借着圣经神圣的话，让基督不断加到他们里面，以致我们和他们接触时，他们没有长篇大道，却能用简单的话，就叫我们感觉基督的同在。他们有基督的生命，有基督的成分，我们遇见他们就像遇见基督；我们会觉得他们的话语里有另一个东西，叫我们的灵感觉舒服，感觉甜美，感觉滋润，感觉基督更近、更荣耀。

然而有时，我们碰到一位圣徒，又会读圣经，又会讲道，但他越讲，我们里面越凉；他越说，我们越觉得神的同在没有了；他再讲，我们就觉得不要聚会了。为什么？因为他满了道理。字句叫人死，唯有基督叫人活。我们读圣经，不是要寻求道理，乃是要寻求基督。若是这些话里的启示你们看见了，你们再去读圣经时，你们就会恨恶只有道理，并且祷告说，“神哪，拯救我只懂得道理，却没有遇见你。求你从你的话里显示你的自己，用你的话语摸着我的灵，叫我里面有你的地位。主，求你进来。”

我们若是这样读圣经，主会摸着我们里面，甚至深深摸着我们的成见、观念。我们信主也许十年、二十年，但基督在我们里面没有多

少加增。我们里面还是满了天然、意见、自己、个性，在我们里面没有多少基督。从今以后，我们读圣经时，也许只读了一句，或只读了一节，主就摸着我们里面，我们就要好好祷告，说，“主啊，赦免我。我十多年没有寻求你，只寻求道理，只寻求字句，只寻求自己；我里面所充满的都是世界、情欲、爱好，却少有你；你在我里面没有多少地位。主，求你赦免我。”我们若是这样读圣经，带着忧伤痛悔的灵，求主怜悯我们，破碎我们不能破碎的，除去我们不能除去的。这样，也许只要二十分钟，或半个钟头，基督的成分就要在我们里面加多。

如此，当我们与人交通时，许多随便的话就没有了，许多邪僻、乖谬的念头也没有了，许多藐视人、妒忌人的心，更是没有了。为什么？因为基督在我们里面加多了，祂的甜味在我们里面，顶掉了我们的酸味。这样的读经，才是真正的读经。圣经不是道理，圣经不是知识，圣经乃是基督自己。我们没有得着基督，没有碰着基督，我们所有的读圣经都是虚空、枉然。圣经的真实与实际，唯有在碰着基督时才有。

## 无论作什么，都该摸着主

许多人祷告，但得着的基督却只有一点。你如果祷告盼望家人平安，孩子出去不遇危害，生意能兴隆，你就是忽略了祷告的真实意义和目的。真实的祷告乃是接触基督，碰着基督。我们要有光，看见不碰着基督，不遇见基督，就宁可不要祷告。这不是说，我们的重担不要卸给神，乃是说，这些事都该在灵里。我们要碰着基督，对祂说，“主啊，我还有这难处，你喜欢不喜欢替我解决？我还有这重担，你愿意不愿意替我担当？”我们的祷告该碰着祂、摸着祂。我们所求于祂的，祂答应，乃是小事；我们该宝贝的，是祂在过程中与我们的接触。

比方，你要见一个人，要作一件事，要帮助圣徒，或要传福音，你都得先摸着基督；问问祂：“我这样行善，这样帮助人，这样传福音，是从自己里面出来的呢，还是从基督出来的？是靠自己呢，还是靠着基督？”同样一件事，有两个源头，可能是从自己出来的，也

可能是凭着基督作的。同样一件事，可以从自己出来，也可以从基督出来；源头不一样，结果就不同。

我们要认识一件事，就是不仅恨是从自己出来的，爱也可能是从自己出来的。我们不只该拒绝我们的恨，我们也该拒绝我们的爱。我们要寻求摸着主的同在，因为在祂里面有爱，我们要凭着祂来爱别人。这样，就不是我们爱，乃是祂爱；结果我们爱就是祂爱。

十多年前，在中国北方，有人问说，“这爱既然有的是出于自己，有的是出于基督，我们如何分别呢？我们怎么知道这爱是出于自己，还是出于基督？”这很难回答。然而，有一件事我们知道，就是当我们爱人的时候，我们是有感觉的。我们会觉得我们实在爱他，但我们心里隐约埋怨，我们这样爱他，他却不爱人。这样的爱，百分之百是出于自己；你觉得你爱人，别人不爱人，毫无疑问，这爱是出于你自己。出于基督的爱，明明是自己爱人，却不觉得是自己爱，没有任何夸口的。

## 除去自己，让基督加多

良善、温柔、谦卑等美德，也都是如此。出于自己的，我们会夸耀，并且定罪别人；出于基督的，别人会有感觉，我们自己却不觉得。摩西就是在这样的原则里，他脸上发光，别人都看见了，他自己却没有看见。（出三四29。）也许有人会问说，若是我们没有感觉，怎能去作？若是我们不觉得，怎会温柔？好像这是很矛盾的，但事实上，当我们活在灵里时，我们就会晓得，就能感觉是出于自己，还是出于基督。我们若清楚觉得，是出于自己，就要拒绝；这时，基督就会从我们里面出来。当我们觉得是自己时，不只邪恶的自己要拒绝，良善的自己也要拒绝；不只坏的自己要恨，好的自己也要恨。因为在我们里面有一个启示，看见基督在我们里面有地位；祂是我们的生命，是我们的性情。这一个看见，会叫我们拒绝让邪恶的自己代替基督，也会拒绝让良善的自己代替基督。

我们若真有光，就会看见在我们身上，有许多东西都是基督的仇敌；在我们身上，有许多好的事物都是基督的代替。我们若有光，就

能看见这些都是拦阻神，拦阻基督的。求神怜悯我们，从我们身上除去这些代替，除去这些拦阻，好叫基督加多，基督增长。到一个地步，基督在我们里面调和，我们和祂，祂和我们，二者调成一个。这才是属灵，才是属灵的长进；这才是神永远的目的和工作。

## 第三章 基督生命的释放

路加十二章五十节说，“我有当受的浸，还没有成就，我是何等的困迫！”“困迫”一辞，在希腊原文意思非常奇妙。在其他译本里，难得把原文的意思表达出来。国语和合本译为“迫切”，这虽然有一点达意，但比起原意来说，还是相差甚远。原文的意思，是指一个人被关在屋子里，或装在箱子里，他觉得受困、受压，他在那里不得自由，不得释放。

主说，祂有当受的浸，还没有成就，祂是何等的困迫。祂要受一个浸，那个浸就是死，就是十字架上的死。许多不认识基督生命奥秘的人，以为主耶稣怕到十字架上受死。然而这一节经节给我们看见，主巴不得到十字架上受死。为什么？因为祂里面隐藏着一个大能的生命，无量的生命，永远的生命，祂巴望能将这生命释放出来。

### 神是无限的，神的生命也是无限的

基督徒常说的永生，就是永远的生命。在我们的领会里，这“永远”是时间性的；这永远的生命，是指能存到永永远远的生命。然而在圣经里，永远的意思是无量的，不仅是时间的无限，也是空间的无限。永远的生命，就是无量的生命；这生命是超过时间的，因为时间没有法子包括这生命，也没有法子测量这生命。同样，空间也无法包括这生命，因为这生命是永远的、是无量的。神如何无限，神的生命也如何无限，祂是超越时间、超过空间的；祂超过一切，因为祂是无量的神。

### 无限的神进到有限的人里面

现在，这无量的神，进到渺小的人里面；这渺小的人，却和祂相反，是那樣的有限。你知道我们占多大面积？我们盖造过会所的人都知道，每个人的座位，不过三点七五方呎。你站在那里不到两方呎，若是躺下也不到十方呎，人实在太渺小、太有限了。不仅如此，你若在台北，就无法在台南；在家里，就无法在会所；你太受限制了。请我们记得，人的有限和神的无限正好相反。

什么叫作成为肉体？成为肉体就是神进到人里面，神和人调在一起。神是无限的，人是有限的；成为肉体，就是无限的神，调在有限的人里面。若是你把我装在不过三点七五方呎的空间里，我分分秒秒都会觉得困迫、受压制、不自由。我在里面一分钟，就感觉受压一分钟。

凡认识圣经，认识基督生命奥秘的人，都要说，神是无限量的神，有一天，祂进到拿撒勒人耶稣里面，将自己限制在那有限的人里面三十三年半之久。人怎样微小，祂的外表也同样微小。祂原是无限无量的，如今在人的肉体里受了限制；祂在加利利，就不能在犹太；在彼得家里，就不能到雅各家。祂在地上的日子，天天受限制。祂原是超越时间、超越空间的，然而为着进到人里面，祂来到时间、空间里。祂在人里面一天，就多受一天的限制。所以祂说，祂有一个“当受的浸”，就是受死；祂是那样迫切的要完成这事。

## 十字架的死作破碎的工

受死发生什么功效呢？死的功效就是破碎的工作。破碎什么？破碎那个人的体壳。在什么地方破碎？在十字架上。许多人以为十字架的死仅仅是刑罚、痛苦，然而认识十字架的人都知道，十字架超过痛苦，超过刑罚。十字架的死，把人的体壳裂开，把这一个体壳破碎，让那无限量的生命，从这人里面出来；这就是主“当受的浸”的意思。祂在人的肉体里太受限制了，所以祂盼望能到十字架上被破碎。祂的死就是一个破碎的工作，这个破碎使那无限量的生命，从祂里面释放出来。

## 一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒

主耶稣在约翰十二章二十四节说，“一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒。”这粒麦子的生命，被包在麦子的外壳里，受这外壳的限制。然而这粒麦子若是死了，死就会发生一个功效，让麦子里的生命释放出来。所以主耶稣说，这一粒麦子若是落在地里死了，再长出来，就能结出许多子粒。然而，若是我们把这一粒麦子，装在很美丽的盒子里，恭奉、尊重它，这粒麦子若是会说话，就必定向你求告说，

“不要这样恭奉、尊重我，我在这里太受捆绑了，不如给我一个环境，叫我受死。我实在巴不得死，因为我唯一的出路就是死；我死了，我里面的生命才能冲出来。”

## 十字架的死把主的生命释放出来

认识基督的人都要说，主耶稣在十字架上的死，是超过人所想像的。你若是问信奉回教的人，耶稣基督为什么死？他会告诉你，耶稣是为道牺牲。你若是问纯正的基督徒，耶稣为什么死？他会告诉你，是为了担当世人的罪，替世人成为咒诅。然而请我们记得，认识主到这地步还不够高、不够准。我们若是问长进一点、属灵一点的基督徒，他就会说，主耶稣在十字架上，不仅担当了世人的罪；主耶稣在十字架上，还得了个极大的释放。祂那装在马利亚所给之体壳里的生命，因着十字架的死，把那体壳破碎，把祂身体的幔子撕裂，而得着了释放。祂的生命，在十字架上释放了出来。

祂在十字架上时，有一个兵丁用枪扎祂的肋旁，随即有血和水流出来。（十九34。）血表征祂担当我们的罪，救赎了我们，所以主耶稣的死是救赎的死；这是血作表记所指明的。然而，祂在十字架上，不仅有血流出来，还流出水来。水是指生命说的；主的死不仅是为着成功救赎，也是为着释放生命。祂这一粒麦子要变作三十粒、六十粒、一百粒，非经过死不可。祂若不死，就仍是一粒；若是死了，祂这一粒的生命，会进到许多子粒里面。祂是满有生命的种子，祂若不死，祂的生命只能在祂自己里面，不能进到彼得、雅各、约翰里面，不能进到众门徒里面，更不能进到每一个相信祂的人里面。不要说时间这样长，空间这样广；祂若不死，祂的生命只能在祂自己里面，不能在门徒里面。祂若不死，祂只能行走在门徒中间，不能活在他们里面。

可惜，门徒只认识主在他们中间，是何等宝贵，他们从来没有想到主要进到他们里面，调在他们里面；主的生命要在他们里面，作他们的生命。主说，祂有当受的浸，祂要受死。主觉得死是荣耀，死是释放；但门徒却忧伤起来。他们为什么忧伤？因为主要受死。本来门徒加上主耶稣，是十三位，现在主若死了，他们会像孤儿一样。然而

主耶稣叫他们不要忧伤，只要三天，祂就会回到他们中间；不只在他们中间，还要进到他们里面，住在他们里面。从前门徒在加利利，主在犹太地，主没有法子和他们同在，因为主在人的体壳里受限制。等主死了之后，主的生命就从祂里面释放出来；再等主从死里复活后，这生命就进到所有信祂的人里面。

## 主复活以后进到信祂的人里面，作他们的生命

主耶稣复活那天，十一个门徒在屋子里，当时门都关着。忽然之间，主耶稣来了。（二十19。）主复活以后，特意向门徒显现，为要给他们看见，祂不在时间的限制里，也不受空间的限制。门徒在屋子里，门都关了，但祂不受这些限制。为什么？因为祂已超越这一切。一面说，祂超越一切；另一面，祂又在一切之内。无论在什么地方，只要有人信入祂的名，呼求祂的名，祂就进到那人里面，作他的生命。

在使徒行传里，我们看见保罗、彼得、约翰、司提反，我们没有法子不敬拜主，因为主那一粒麦子已经死了，并且结出这许多子粒来。祂是基督，是永远的生命，因着祂的死与复活，每一个信祂的人里面，都得有祂的生命；所以每一个信祂的人，都是基督。保罗、彼得、约翰、司提反，每一个都是基督，因为祂的生命在他们里面；祂就在他们里面。

## 基督徒的繁盛

当初只有一粒种子，这种子被种在地里死了，经过一些日子长出来，变成三十粒。再种下去死了，再长出来，变成九百粒。这样过了几十年，遍地都长满了。基督徒的繁盛也是如此。基督徒的生命怕安逸，怕恭维；若要基督徒不扩增、不扩展，只要恭维他，给他高位，叫他享福，使他安逸，基督徒必定无法扩展。反之，什么地方迫害基督徒，反对基督徒，基督徒就越繁盛。基督徒不怕人反对，基督徒怕人恭维。二千年的历史给我们看见，哪里杀害基督徒越厉害，哪里基督徒越多。在第二世纪，罗马皇帝下令，将所有基督徒杀光。有一天，罗马巡抚呈文给皇帝说，再杀，罗马城就没有人了。为什么？因为众人都信了耶稣。

神的生命是经过怎样一个过程，进到人里面，又怎样从人里面出来呢？原来在基督里面的是神的生命，但在肉体里的基督只有一位，就是拿撒勒人耶稣。这位拿撒勒人耶稣若在加利利，就不能在犹太地；在犹太地，就不能在加利利；祂是在肉体里受限制的一位。有一天，祂死了。从人看来，死是可怜的，但从基督看来，死却是荣耀的。因为从这一天起，祂超越了时间，超越了空间，超越了一切的捆绑。不仅如此，从祂复活那一天，祂的生命就进到人里面。

彼得和其他使徒们，在使徒行传里为主作的见证，就是主复活生命的见证。那时，罗马的政治、希腊的哲学、犹太的宗教，三者都无法对付他们。他们见证说，“你们挂在木头上杀害的耶稣，我们祖宗的神已经叫祂复活了。”（徒五30。）主复活之后，有一天，他们带三千人得救；（二41；）另有一天，五千人得救。（四4。）议会要捉拿他们，他们说，“顺从神，不顺从人，是应当的。”（五29。）当主耶稣的生命进到他们里面以后，整个罗马帝国、希腊哲学，加上犹太宗教，都不能把他们打倒。基督复活的生命，所带给人的能力，就是如此的无限。

## 召会是基督的延长与普及

我们都有这样的经历，想作好，却作不来；因为你我都软弱。现在我们都必须认识，基督进到我们里面，没有什么善我们不能行，没有什么好我们不能作。基督无限量的能力，基督无限量的生命进到我们里面；祂如何，我们也如何。祂有神的生命，我们也有神的生命，并且在我们里面那个生命，乃是神的大能。读圣经的人都知道，四福音是耶稣的传记，使徒行传是门徒的传记；严格说，使徒行传也是耶稣的传记。四福音是耶稣一个人的传记，使徒行传是耶稣在门徒里面的传记，所以使徒行传里并不只有一位耶稣。主的门徒就是召会，在时间里延长祂，在空间里普及祂。经过二千年来的延长，二千年来的普及，现今这位耶稣在美国，同时也在东方，同时也在西方。这就是神所要达到的目的。主耶稣所以死而复活，就是为要进到人里面，作人的生命，来普及祂、延长祂。

然而，今天的基督教，把神的救恩和真理讲得太低浅。他们没有看见神那深奥的内容，而仅仅告诉人：“你有罪，基督替你死，担你的罪，给你喜乐，保你平安。信主耶稣，只有好处，没有亏损。”许多时候，人没有平安，求告主的确就有平安。在事业上也是如此，求告就有祝福。然而，基督教忽略了一个既宝贵又重大的点，就是当人信耶稣的时候，神的生命就进到了人里面。

比方装电灯，当什么都预备好时，灯就是不亮，因为还没有接上电源。电源一接上，电马上进到电灯里面，电灯就亮了。这个亮不是外面的擦亮；外面虽然擦亮，若是电不接上，电灯还是不发光。电一通到电灯里面，自然放出光来。我们作基督徒也是一样，不要以为把外面擦一擦，行为改一改，差不多就得救了。我们若是没有光，没有基督进到我们里面，没有神的生命，我们里面就仍是空的。没有什么能使我们满足，直到一天，我们打开我们的心，接受主耶稣；不只接受祂担当我们的罪，并且接受祂作我们的生命，祂就进到我们里面，我们就得救了。

## 基督活在我里面

我们仰望神给我们看见，得救的人最宝贵的，不在于别的，乃在于这人里面有神，有基督。一九三四年，有一天，我在天津讲道时，看见基督在我里面，我几乎要癫狂。我想告诉每一个人说，“你们不要碰我，我里面太大、太荣耀了。那位荣耀的神，伟大的基督，住在我里面。”基督在我们里面，实在是一件太大的事。我们痛苦，祂使我们得安慰；我们软弱，祂叫我们刚强；我们黑暗，祂照亮我们；我不能作好，祂作我们里面的能力。祂活在我们里面，是我们的生命，是我们的性格；祂就是我们这个人。因着基督在我们里面，现今我们活着就是祂，并且能让祂在我们身上显大。

有位弟兄，他的同事都说，他实在是好人，简直无可指摘；但有一件事，令人觉得奇怪，就是他逢人就讲耶稣，劝人信耶稣。所以同事都以“耶稣”为他的绰号。严格说，这不是个绰号，乃是个荣耀；他就是耶稣。他里面有耶稣的生命，有耶稣的爱心，有耶稣的性格，

他就是耶稣。所以他能作人所不能作的事，能过人所不能过的生活。他这能力从哪里来？就是从耶稣来，不是在天上的耶稣，乃是住在他里面的耶稣。

没有经历的人，以为那人疯了。耶稣怎能进到人里面来？耶稣能作我们的生命么？我们若真认识这一个，就要大声说，祂的确肯到我们里面来。我们是卑微经不起光照的人，但祂竟然肯进到我们里面，作我们的生命，作我们的性格，作我们的爱心，作我们的道德，作我们的圣别，作我们的忍耐，作我们的能力。神救恩真正的能力就在这里，这能力就是在基督徒里面基督的生命。

## 宝贝在瓦器里

我们若以为信耶稣只是得着平安、喜乐、福气，我们就仅仅认识宝贝的外表。好比你到珠宝店买钻石，钻石装在精美的盒子里；你的孩子看见，就要那个精美的盒子，却不要盒子里的那颗钻石。我们许多人对救恩的认识，就是这样。为什么信耶稣？因为要免苦难，求平安，有精神寄托；要的是那精美的盒子。不认识神的救恩乃是基督作我们的生命，我们充其量不过是要那个盒子，而没有看见里面的钻石。保罗在林后四章七节说，“但我们有这宝贝在瓦器里。”这宝贝是什么？就是基督自己，就是神自己。

整个新约的中心，就在于三一神住在我们里面，我们也住在祂里面。圣灵在我们里面，基督在我们里面，神在我们里面，而我们在三一神里面。新约的中心，就是给我们看见，我们得救的人乃是得着神在我们里面。不错，神的确给我们平安、喜乐、福气，但这不过是外面的；神所给我们救恩的内在，乃是神自己，就是基督自己。祂是宝贝在我们这瓦器里。

## 基督徒的长进，在于认识基督是我们的生命

我们常说基督徒要长进。什么叫作基督徒的长进？基督徒的长进，首先在于认识神在我们里面。我们得救了，基督进到我们里面，有一

天我们的眼睛得开启，看见基督实在宝贝，这位荣耀的基督，荣耀的神，就住在我们里面，祂是我们的生命。这是基督徒头一步的长进。

基督徒的长进，在于认识基督是我们的生命。那么基督徒到底是怎样的人？简单的说，基督徒就是有两个不同生命的人；有他自己的生命，还有基督的生命。人信了基督，接受了基督，就不再只是他自己，在他里面还有基督；乃是基督和他二者变成了一个。这是一句深入浅出的话，将一个最高、最荣耀、最深奥的事实，启示给我们，就是基督在我们里面，作了我们的生命。

每一个得救的人里面，都有基督的生命；所以每一个得救的人里面，都有两个生命，基督的生命，和自己的生命，这两者都在一起。你若真是一个得救的人，许多时候你会有这经历，觉得除了你自己之外，在你里面还有一位。这就是基督徒奇妙的地方。你不必在外面和人商量，在你里面有一位非常奇妙，你可以就近祂；当你有难处时，你可以交托祂，你不明白的，你可以问祂。当你难过、伤心时，没有人同情，但是在你里面这一位，像是一个声音，又像一个意念，在那里安慰你、顾惜你。你刚刚要发脾气、要犯罪，这一位就在你里面劝你、阻止你。在你自己之外，你里面还有一个人位，这人位就是基督，就是神，也就是灵。

## **基督徒的能力，乃是在我们里面的基督**

我们若是没有经历这一个，恐怕我们还没有得救，因为我们里面没有神，没有神的生命。一个基督徒若真得救了，就有基督在他里面，作他的另一个人位。基督住在我们里面，是我们必须清楚看见的事实。基督徒所以能够忍受苦难，因为基督在他里面；基督徒所以能够牺牲、奉献，因为基督在他里面；基督徒所以迫切要传福音，因为基督在他里面。基督徒所有的能力、动力和负担，都来自他里面的基督。

可惜许多人得救了，还不知道基督在他们里面。有的人对此一知半解，并没有活在这实际里；好像房间里已经装上了电灯，他却宁肯留在黑暗里，而不打开电灯。基督已经在我们里面，然而直到如今，我们没有多少凭祂而活，我们还是靠自己活。我们虽然有基督，却不

肯活在基督里。因此，对所有得救的人而言，天天要面对两个人位：一个是自己，一个是基督。到底在这两者之中，你选择哪一个？你要活在自己里面，还是活在基督里面？你是为基督活，还是为自己活？你是让基督有地位，还是让自己有地位？这是每个基督徒必须亲自面对的选择。因为你是主观的，你有思想、有情感、有意志，你必须自己选择。你若凭基督活，神喜欢，神巴不得；你若凭自己活，神没有法子，神任凭你。

## 拣选凭基督活

这是一个关键，你要凭自己活，还是凭基督活？你若凭自己活，就和得救之前没有两样。许多基督徒所以和不信的人没有分别，就因他们凭自己活。他们若是凭基督活，神的荣美就会彰显在他们身上。我们要凭基督活，或凭自己活，全操纵在我们手里；神不替我们拣选。神巴望我们拣选基督，基督的生命就在我们里面；但神不替我们拣选。我们若不凭祂活，就仍然在黑暗里，如同这屋子里有了电灯，我们却不肯打开开关，电力公司对我们也没有办法。现今基督在我们里面，神在我们里面，我们要凭基督活，或不凭基督活，全操之在我们。

## 第四章 十字架的光照

保罗在林前二章二节说，“因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。”在林后四章七至十一节，他又说，“我们有这宝贝在瓦器里，要显明这超越的能力，是属于神，不是出于我们；我们四面受压，却不被困住；出路绝了，却非绝无出路；遭逼迫，却不被撇弃；打倒了，却不至灭亡；身体上常带着耶稣的治死，使耶稣的生命也显明在我们的身体上。因为我们这活着的人，是常为耶稣被交于死，使耶稣的生命，也在我们这必死的肉身上显明出来。”

### 耶稣基督并祂钉十字架

从保罗的话里，我们看见基督徒的中心，就是基督并祂钉十字架。基督是生命，十字架是道路。我们所接受的，不仅是基督，更是基督的十字架。我们所得着的，也不仅是一个生命，更是一个道路。我们得着了基督，作我们的生命，我们也接受了十字架，作我们的道路。

然而这两点在今日的召会中，常常被忽略。基督徒虽然传基督，告诉人说，基督是人的救主，是人的生命，但他们在生活里，真正经历基督作生命的并不多。基督是我们的生命这道理，在今天的召会中，相当多的人知道，也都会说；但基督作我们生命的经历，在我们的日常生活中，却是少之又少。

我们实在需要仰望神，使我们在经历中，能确定的认识，什么叫作基督作我们的生命，什么叫作基督的十字架。今天全世界基督徒无数，但在基督徒当中，难得看到一个人，在他的生活中，在他的工作里，能够见证说，他是活在十字架里面的，他是走在十字架的道路上的。

### 基督并祂钉十字架，是神救恩的中心

基督并祂钉十字架，乃是神救恩的中心。所以，保罗对哥林多人说，“我…在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。”（林前二 2。）然而哥林多人如何呢？从哥林多前书，我们

能够看见，他们注意许多所谓属灵的事物，他们注意属灵的恩赐、属灵的口才、属灵的能力，他们也注意信心。甚至保罗能对他们说，“你们在恩赐上一无所缺。”（一 7。）换句话说，哥林多人有恩赐、有口才、有信心，也有各种所谓属灵的事物。然而保罗要他们看见，他们所注意的这些，都不是神所看重的。神所看重的，他们并没有摸着，也没有得着。神所看重的是什么呢？乃是使徒所说，“我…在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。”

## **基督并祂钉十字架，是达成神目的唯一的路**

神最中心的目的，就是祂自己要来作我们的生命。然而，祂怎样能作我们的生命呢？乃是借着十字架。十字架在哪里，神的生命就在哪里；哪里有十字架，哪里才有神生命的道路。我们必须仰望神给我们看见，到底基督和十字架在我们身上，所要达到的是什么？我们该如何才能认识基督和十字架？

神的生命在基督里已经赐给了我们，我们每一个得救的人里面，都有基督，都有神的生命。然而，这一个生命在我们里面，能不能有地位，能不能调和在我们里面，组织在我们里面，并从我们身上活出来，关键全在于十字架在我们身上有没有作过工。十字架在我们里面作工有多少，就定规基督的生命在我们里面有多少地位，有多少调和，有多少组织，有多少活出。

神的生命在我们里面，基督住在我们里面，这是毫无疑问的。然而，在我们里面的基督，祂的生命如何能组织在我们里面，祂的性格如何能成为我们的性格，祂的成分如何能变作我们的成分，祂的生命如何能在我们里面，吞灭我们一切的天然，而充满在我们里面，作我们的成分，再从我们的身上彰显出去；要达到神这一切的目的，只有一条路，就是十字架的破碎。只有十字架才能叫基督在人里面有地位、有机会、有出路，作祂所要作的，达成祂所要达到的。

## 十字架的意义就是死，就是结束

什么叫作十字架呢？许多人对十字架的领会，就是吃苦；当然十字架是痛苦，但这不过是一半的领会。十字架最终的意义，不是受苦，乃是死。十字架的口号是“除掉祂，除掉祂”。当主耶稣要被钉十字架时，人在那里喊着说，“除掉祂，除掉祂。”（约十九15。）十字架不仅叫主耶稣受苦，受苦不过是过程，十字架最终的目的，乃是除掉祂，解决祂，结束祂。死就是了结一个人，结束一个人。死才是十字架的最终意义。十字架的意义就是了结，就是结束；不仅了结罪恶，更是了结你、我这个人。

一个人若没有死，若没有结束，他想要脱离罪恶，脱离世界，是难乎其难的事。只有死了的人，能够脱离罪恶；只有死了的人，能够脱离世界。活着的人和罪恶是分不开的，和世界也是纠缠不清的。所以，十字架最终的意义，就是把人置于死地，了结人。人若真在十字架上，最终的结果，就是他结束了。

什么叫作十字架的道路？十字架的道路不仅是吃苦的道路，十字架的道路不仅是受难的道路，十字架的道路乃是把人结束的道路。今天我们所有属灵的认识，属灵的观念，都是半调子的。我们以为要属灵，就要热心、爱主、规规矩矩的作人；我们以为只要能对付自己的脾气，修改自己的行为，就能满足神的心意了。然而，神所给我们的，不是什么对付、修改，或别的办法；神所给我们的，只有基督和祂的十字架。

## 基督是神的彰显，十字架是人的结束

基督是什么？基督就是神的彰显。十字架是什么？十字架就是人的结束。十字架将人结束，基督将神彰显。基督和十字架如何是不能分的，神彰显在人身上和十字架将人结束的经历，也是不能分的。基督是把神带来，十字架是将人结束。神救恩的目的，不是要我们改良行为，不是要我们热心、有爱心、有高尚的道德；神救恩的目的，乃是要我们经历在十字架上，结束我们这个人。我们这个人需要结束，需要了结，我们这个人只配挂在十字架上。

在此我们需要光，使我们看见十字架乃是一个经历。这个经历总归把人结束，把人解决，把人带到无有，把人带到归零。“零”这个字，人都不喜欢；作生意的不喜欢作到零，考试的不喜欢考个零，有银行存款的不喜欢存到零，什么人都不喜欢零。然而，神的救恩乃是要借着十字架，把人带到零，叫人了结，叫人结束。

不认识神救恩的人，总喜欢劝人弃恶向善，改良行为。然而，神救恩最终的目的，是要把人带到死地，把人带到十字架上。一个挂在十字架上的人，一个死在十字架上的人，还需要改良，需要弃恶向善么？他还需要人的劝勉么？我们都知道，没有劝死人的，只有劝活人。如果我们认识神的救恩，认识得够高，我们就会看见我们在哪里。我们会看见挂在十字架上的，不仅是我们的罪恶，不仅是我们的行为，乃是我们这个人。

现在，我们每一个人都知道，我们乃是在十字架上的人。然而，这里有一个问题，我们既在十字架上，那么我们的生活，是不是一个在十字架上的生活呢？十字架绝不是一个道理；若是道理，五分钟我们就听懂了。有一天，神要开我们的眼睛，给我们一个从神来的眼光，看见我们是已经在十字架上。这个亮光，要像钉子钉在我们身上，叫我们无法动弹。等我们看见这光时，这光是跟着我们、随着我们的，是紧迫盯人的盯着我们。从这时候起，不要说拒绝罪恶，就是良善我们也都会拒绝。

## 不凭自己作恶，也不凭自己行善

或许有人不明白，这是什么意思？许多时候，我们凭自己犯罪，我们也凭自己行善；我们凭自己作恶，也凭自己作好。然而今天的问题是，神不仅要我们拒绝恶，也要我们拒绝善。神要我们拒绝自己的恶，神也要我们拒绝自己的善。我们若不拒绝自己的善，神的良善，神的生命，就没有法子从我们身上出来。

有位年长弟兄，作人相当好，有一天他说，“活出神的爱固然好，但活出人的爱总比活出人的恨好。”这是因为他没有看见，神的爱只能在一种人身上活出来。什么人呢？拒绝自己的人。这一种拒绝自己

的人，不仅拒绝自己的恨，也拒绝自己的爱。活在自己恨里面的人，神的爱显不出来；活在自己爱里面的人，神的爱也照样显不出来。神的爱是光明的，像精金一样；但人的爱，连黄土都不如。圣经告诉我们，即使是我们的义，都像污秽的衣服；（赛六四 6；）更何况我们的罪恶。在神的光中，我们不得不承认，即使是我们的爱心，也不完整，我们里面的动机，也不纯洁，我们里面的成分，实在相当混杂。神的爱却不是这样。神的爱纯洁无瑕、无限无量、没有目的，像精金一样。

总之，出于人的若不被拒绝，若不被破碎，出于神的就没有法子彰显在人身上。我们若没有被了结，无论我们向神求什么帮助，神都不能答应；神从来不帮人作什么。人自己在那里作，神就不动手，神就不作。

## 神救恩的目的，是要把人钉在十字架上

人得救后，总想不应该再发脾气，不应该再说闲话，因此就去祷告：“神啊，加给我力量，帮助我，使我不发脾气，不说闲话。”然而，什么祷告神都会听，唯独这样的祷告神不听。我们都有过经历，求神帮助我们不发脾气，结果发的更大。因为神救恩的目的，不在于帮助我们，乃在于把我们钉在十字架上，了结我们。试想一个顶会发脾气的人已经死了，他还会求你帮助他不发脾气么？人死了，脾气就解决了；人死了，闲话就没有了。

同样的原则，一个很温柔的人死了，他还能温柔么？无论是暴躁的人，或温柔的人，只要有一天他们死了，就不再有什么暴躁，或温柔了。只有活着的人，他们身上才有不同的表现，不同的问题；死了的人，所有问题都没有，都过去了。我们若看见我们在十字架上，我们的脾气就过去了，我们的温柔也过去了；我们若看见我们在十字架上，我们的恨结束了，我们的爱心也结束了。死了，什么就都了了。十字架的意思就是死，十字架的经历就是结束我们整个人。

## 我们了了，神的生命就要从我们里面出来

也许有人会问说，“若是我们每一个人都结束了，岂不什么都了了？”多年前，一位基督徒曾经说过，若是把一块石头埋在土里，这石头就结束，就完了，因为石头没有生命；但若是把一粒种子埋在土里，就是给这种子一个机会，从死里长出来，因为种子有生命。有神生命和没有神生命的人，分别就在此。没有神生命的人，一停止一切的活动，就都了了；但我们有神生命的人，我们了了，神的生命才能从我们里面出来。换言之，我们若停止我们的爱心，停止我们的道德，停止我们所有人的活动，我们就会看见神的爱心、神的良善、神的属性、神的生命，自自然然的从我们身上彰显出来。

今天基督徒的难处不是罪恶，今天基督徒的难处乃是良善。我们活出来的虽不是罪恶，但若仅仅是我们的良善，我们最多不过是个良善的人，从恶改到善；我们没有法子经历十字架。经历十字架的人，不只没有恶，连善也没有。经历十字架的人，基督在他里面才能得着地位，他也才能活出神的生命。

### 十字架的道理不影响人的生活

人若仅仅有十字架的道理，却一点也不认识十字架，不经历十字架，十字架的道理就根本影响不了这人，影响不了他的生活。有人口口声声说，他认识十字架，他已经在十字架上，已经完了，已经结束了；然而，你去看他的生活，你却发现，他丝毫不认识什么是十字架。他整个人的生活都是他自己；他在那里自己思想，用自己的眼光看人，凭自己的判断对付事情，什么都是自己。这样的人，最多只能分别这是好，那是坏；好的要，坏的不要。最多只能分别这是对，那是不对；对的要，不对的不要。

然而，真认识十字架的人，乃是在神面前蒙光照，天天在十字架的光下，看见生活中大小的事，哪一件是出于自己的，哪一件是出于神的？哪一个眼光是出于自己的，哪一个眼光是出于基督的？什么念头是出于自己的，什么念头是出于基督的？什么举动是出于自己的，

什么举动是出于基督的？他所在意的，不是对不对，好不好，乃是出于基督，还是出于自己。

有一天，我们若蒙神的光照，真看见我们这人结束了；这个看见，会叫我们在每一天的生活，每一分钟的举动，每一分钟的思想，每一分钟的反应里，都有一个很深的认识，清楚这是出于自己，还是出于基督。我们若是有十字架的光，在我们的生活里，有任何一个态度，任何一个念头，是出于自己的，立刻在我们里面，就会有定罪的感觉。

总有一天，神要给我们看见，凡出于“我”的，都是祂的仇敌；“我”若不除去，神的生命就没有出路。这个看见，会叫我们没有法子活出自己的生命；因着这个看见，什么时候我们想要表示自己的意见，我们会表示不出来；这就是十字架的经历。

## 十字架在哪里，基督就在哪里

我们一停止自己的活动，神的灵在我们里面立刻就有地位，就有机会感动我们，并在我们里面运行。这样，我们外面表示出来的，就是神自己。十字架一作杀死的工作，复活就来了；死在哪里，复活就在哪里；十字架在哪里，基督就在哪里。在我们里面有死的工作，在我们里面就有复活，基督的灵就显出来；这时，从我们里面出来的，都是神自己，都是基督。

若把水倒在人身上，水虽然流掉了，但人的衣服却湿了，他的衣服有水调和。每一次我们接触十字架，基督就从我们经过。基督经过一次，就组织在我们里面一些，调和在我们里面一些。等到这种经历多了，到一个地步，不仅留在我们里面，调在我们里面，加在我们里面的是基督，我们活出来的也就是基督。十字架乃是替基督在人里面找地位，为基督在人身上找出路，结果基督调在人里面，人结束在十字架上。这一个就是基督并祂的钉十字架。

我们仰望神给我们光照，给我们亮光，使我们到一个地步，不仅不凭自己说不好听的话，也不凭自己说好听的话；不仅不好的不能表示，好的也不能表示。这个凭自己表示态度的人，已经在十字架上了，

已经结束了。我们若是肯学一个功课，在作每一件事时，都能在里面问一问，这是出于自己的，还是出于基督的；这样，我们就蒙恩了。

不要以外面的是非善恶作标准，乃要以里面的基督作标准。不仅要问是恨人或爱人，要更进一步问，这爱人的爱是从自己出来的，还是从基督出来的；因为我们是个在十字架上的人，是个已经了结的人。一个了结的人，没有爱，也没有恨；一个了结的人，没有对，也没有错。一个在十字架上了结的人，只有一件事，就是基督活在他里面。哪里有十字架的死，哪里就有基督的复活。

基督活在我们里面，凡祂从我们出来的，或者是良善，或者是爱心，或者是光明，或者是什么叫人得益处的事；无论是什么，都会叫人碰着基督。不只叫人碰着基督，我们自己里面也多了基督的成分。一天过一天，基督加多在我们里面，到一个地步，我们不必思想，祂在我们里面，就会清楚给我们感觉，知道什么是出于祂的。

神今天所要的，就是有够多的人看见十字架的光，看见人在十字架上已经了结。这一个看见，不仅叫我们不作恶，也叫我们不行善。这一个看见，叫我们整个人被置于死地。感谢主，十字架的死在谁身上，复活的基督就显在谁身上。当我们这样经历时，我们就看见基督是我们的生命，我们这个人乃是在十字架的死里，也就是在十字架的道路上。

## 第五章 十字架的经历

马太十六章二十一至二十五节说，“从那时候，耶稣才指示祂的门徒，祂必须往耶路撒冷去，受长老、祭司长和经学家许多的苦，并且被杀，第三日复活。彼得就拉祂到一边，责劝祂说，主啊，神眷怜你，这事绝不会临到你。祂却转过来，对彼得说，撒但，退我后面去吧！你是绊跌我的，因为你不思念神的事，只思念人的事。于是耶稣对门徒说，若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。因为凡要救自己魂生命的，必丧失魂生命；凡为我丧失自己魂生命的，必得着魂生命。”

一个跟随主的人，最难认识的还是十字架的经历，因为我们的天然从来不会想到，十字架在我们里面要作多少的工作。我们知道十字架最终的结局，是要把人完全结束；所以，十字架在一个追求跟随主之人里面的工作，从始至终，就是要一步一步的把这个人，和出于他自己的，完全结束。这个道理不难明白，但要成为我们的经历，却不是那么容易。

### 神不注意对错，只注意是否出于基督

我们天然的观念，总离不开是是非非，以为对就能讨神喜悦，良善就能经得起光照。岂不知神所注意的，超过良善，超过是非；神所注意的，乃在于是出于基督的，还是出于我们自己的。并非不对的在神面前被弃绝，对的在神面前蒙悦纳；这是我们的观念。神的观念乃是只有出于基督的，才能蒙神悦纳；凡出于我们自己的，不管好坏，在神面前一概被拒绝。神的眼光和人的眼光不同，祂不以是非善恶作标准，祂以基督作标准。不管好坏，凡不是出于基督的，神都不悦纳。只有在基督里，靠着基督活出来的，神才悦纳。总之，神在我们身上所要的，不是我们自己所活出来的，乃是基督经过我们活出来的。

### 人不容易停止自己的活动

这里有一个最大的难处，就是人是活的，自有其爱好、思想、情感，也有其意志、抉择；人既是这样的活，怎能不活出自己？怎能要

他停止自己的活动，让基督从他活出来？这实在是件难事。不要说在大事上停下来难，就是在小事上停下来也不容易。比方，我们和人谈话时，正谈得津津有味，人要我们停下来，也很不容易；就是外面停了，里面还在那里嘀咕。人说什么，我们都很难听进去。这就证明一个人在活动时，要他停下是不容易的。

今天在召会的事奉中，有很多事都是出于我们自己。从表面看来，是良善的、是好的、是对的、是有益处的；但事实上却是出于我们自己。即使我们知道是出于自己，但要我们停下来，并不容易。我们多少都有些经历，比方读圣经，有时我们正读得津津有味，里头却有感觉应该去祷告，应该花一点时间为召会祷告。按属灵的原则，一有这感觉，我们就应当停下，去祷告；但事实上，我们往往是停不下来。这就给我们看见，人是很不容易停止自己的活动的。

在交通的事上也是一样。我们和人交通，有时谈到一个地步，我们很喜乐，想要一直谈下去，但里面有一个感觉，觉得应该去看望某一个生病，或有难处的圣徒。我们乐意和人谈话是一件事，觉得应该去看望圣徒又是一件事。然而因着我们乐意谈，我们就停不下来；又因着我们喜欢谈，我们就不去探望。

## **不是顺从圣经的道理，乃是主经过我们活出来**

不要以为我们人是容易顺从的，没有这件事。顺从圣经的道理，表面看好像是件容易的事，但真要顺从我们里面的那一位，并不太容易。一个人可以凭着自己，照着圣经来热心，但他绝没有办法，凭着自己顺从主。主今天的要求，不是我们从圣经读出应当爱人，然后就凭自己爱人；主今天的要求，乃是祂要在我们里面，经过我们来爱人，来活出爱。

## **爱与恨都是自己的发表**

也许我们都有过类似的经历，当我们从圣经读出要爱人时，刚好有位我们所喜欢的人在身边，我们就真是爱他。表面看来，我们实在爱他，甚至好些人都替我们宣传，我们真有爱心。然而，这爱百分之

百是出于我们自己的。在我们爱人的时候，圣灵在我们里面，给我们一个感觉，叫我们觉得，这一个爱是出于我们的天然，实在说就是我们自己。恨怎样是我们自己的发表，爱也怎样是我们自己的发表。

无论我穿西装也罢，穿长衫也罢，我都是我；即使把全世界最好的衣服穿在我身上，我还是我，一点没有改变。同样，我穿“爱”的衣服，或穿“恨”的衣服，那个表现虽不同，但我这个人没有不同。恨人的是我，爱人的也是我；二者都是我。

## 十字架的经历就是结束自己

十字架的经历不仅仅是受苦，十字架的经历乃是结束。我们这个人恨人的也好，是爱人的也好，反正我们这个人要结束。我们这个人若不结束，基督就不能从我们身上出来，基督在我们里面就毫无出路。我们若靠自己爱人，人在我们身上能够碰着我们的爱，能够碰着我们自己，但人在我们身上不能碰着基督。因为十字架在我们身上没有作过工，十字架还没有结束我们的爱，十字架还没有把我们置之死地。

## 否认己，背十字架，并跟从主

主耶稣告诉我们，若有人要跟从祂，必须背起自己的十字架。（太十六24。）在这话之前，主提起一件事，就是人必须否认己。我们要看见，十字架是己的对头，十字架解决的就是己。主说那些话是有其背景的。那一天，主很郑重的告诉门徒说，祂要到耶路撒冷去受死。彼得就拉祂到一边，劝祂说，“主啊，神眷怜你，这事绝不会临到你。”主却转过来，对彼得说，“撒但，退我后面去吧！你是绊跌我的，因为你不思念神的事，只思念人的事。”（21~23。）彼得在此所表现出来的，不是恨，乃是同情、爱心和关怀。然而，这爱却是出于人自己，而人自己里面藏着撒但。但愿有一天神开我们的眼睛，给我们看见，在我们这个人里面所藏着、所调和的，就是撒但。不仅我们恨人是撒但，就是我们爱人的“爱”，里面也是藏着撒但。

可惜，人今天难得认识这一个。即使是彼得，你说他是恨主，还是爱主？当然是爱主。从没有一个人说彼得恨主，但主却说他是撒但。许多时候，我们那个爱主的念头，那个作好的念头，那个讨神喜悦的念头，乃是出于撒但。为什么？因为主说，“你不思念神的事，只思念人的事。”什么时候我们在自己里面，思念人的意思，我们就是撒但。

人如果对我们说，我们充满撒但，我们定规不高兴。然而，那并不是一句骂人的话，乃是一句描写人的话。我们若认识自己，就要看见在你我这亚当的子孙里面，就是撒但；坏的成分是撒但，好的成分也是撒但。善恶树里面有恶，善恶树里面也有善。凡出于我们这人的，都是不洁净的，因为都有撒但调在里面。

主耶稣说，“若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。”（24。）人如果肯舍己、否认己，撒但就没有地位。撒但是和人的意思调在一起，而十字架是在神这一边，除掉人。凡出于人的，就是出于撒但。我们凭自己恨神，固然不能讨神喜悦；我们凭自己爱神，也不能讨神喜悦，因为在我们的己里面有撒但。所以，神在我们身上所注意的，不是表现的问题。神在我们身上所注意的，是到底是谁？是我们自己，或是基督？如果是我们自己，我们就不只需要悔改，还需要十字架。十字架要求我们这跟从主的人，舍己、否认己。我们要跟从基督，就要否认己，背起十字架，并跟从祂。

## 我们已经与主同钉十字架

就着主说，十字架是先背后钉；就着我们说，十字架是先钉后背。当主耶稣钉十字架的那一天，我们已经和祂同钉了；所以，十字架对我们而言，乃是先钉后背。什么是背十字架呢？许多人把背十字架领会成受苦。比方一个作妻子的，她的丈夫脾气很别扭，常给她难为。有人就劝她说，“这是神给你的十字架，你只好背了。”这就给我们看见，在许多人的观念里，十字架乃是多方的：丈夫是十字架，妻子是十字架，老板是十字架，伙计是十字架，儿女是十字架，媳妇也是十字架。好像十字架是背不胜背的；其实，这些统统是错误的领会。

十字架只有一个，基督背着它往各各他山去，在那里钉在上面；不只祂钉在上面，你我也都一同钉在那里了。这是客观已成的事实。然后有一天，神开我们的眼睛，给我们看见，不只祂在十字架上，我们所有信祂的人，也都已经在十字架上；我们已经与基督同钉十字架。从那一天起，我们就是个主观背十字架的人。

## 背十字架就是看见我们结束了

什么是背十字架？背十字架就是我们看见，我们这人已经了了，已经结束。我们刚爱一个人，十字架就在那里起作用，治死我们的爱。一个钉十字架的人还能凭自己爱人么？有什么人在十字架上还有举动？有什么人在十字架上还能作什么？那是不可能的。我们若认识十字架，我们若背起十字架，我们立刻看见，十字架已经把我们结束了。

我们都知道，煤油灯刚点的时候，不会冒煤烟；等点的时间长了，你把灯芯扭高一点，煤烟差不多就出来了。我们凭自己爱人，就像点煤油灯，刚刚爱时，不会冒烟，多爱一点，烟就出来了。肉体就是这样。今天我们赞成这人，就称赞他；明天不赞成这人，就贬低他。所以，遇到人称赞我们时，不要太高兴，因为恐怕过些时候，最攻击我们的就是他。

人若是没有经过对付，即使先前能够作好，以后也未必不会作坏。因为人若没有受对付，是没有法子干净。为这缘故，神在我们身上就有一个厉害的要求，不只要我们脱离恶，不只要我们脱离善，还要我们脱离自己。因此，我们必须有十字架的经历，必须从十字架上经过再出来。

## 经过十字架才有属灵的经历

基督徒真实的经历，乃是十字架的经历。经过十字架的人，才能够受试验，受击打，才经得起各种折磨。可惜，许多基督徒得救多年，却没有十字架的经历。祷告得答应，好像是属灵的经历；传福音有果效，好像是属灵的经历；和圣徒们有交通，好像是属灵的经历；但认真说，凡没有经过十字架的，都没有属灵的经历。只有经过十字架的，

才有属灵的经历。我们这个人，我们这个己，必须被十字架破碎，被十字架了结，基督在我们里面，才能得着一点地位，才能经过我们出来，基督的生命也才能组织在我们里面。

基督是生命，十字架是道路。没有十字架，就没有基督生命的经历。好些圣徒热心、爱主，但没有多久就跌倒、软弱，甚至发生难处。为什么？因为没有经过十字架。有些人因着在聚会中，作招待的要求他坐前面，他就因此绊跌，而不再聚会。有的人热心为福音奔跑，有一天，忽然不跑了，因为有人冷眼看他。这是什么故事？这在在都证明，这些人没有经过十字架的对付。人若经过十字架的对付，就不会有这些消极的感觉。我们会感觉，人欢迎，人不欢迎，就证明十字架在我们身上，还没有作过破碎的工作。只有经过十字架的人，才是经得起寒霜的人，才是真正属灵的人。

## 单纯爱主

我们当如何经历十字架呢？一个人属灵的经历，总是从爱主开始。这爱主的“爱”，要单纯，要纯洁。许多基督徒爱主的爱不够纯洁。有人或许会问说，“难道我爱主还有什么贪图么？”不是这样。许多基督徒爱主，搀杂着自己的喜好，所以这个爱不单纯。我们爱主应该单纯，不要别的，甚至不要属灵的感受，只要主自己。我们的心要预备好，说，“主啊，只要是你旨意的，我都要；凡不是你旨意的，我都拒绝。”我们若单纯爱主，我们就会有光，看见凡是出于我们的，都已经在十字架上，因此凡是出于我们的，我们都拒绝。这光一有了，在我们每天的生活当中，有哪一件事是出于我们的，我们就会有感觉。我们一旦感觉到，就要背起我们的十字架，顺服这感觉。我们若不理睬这感觉，违背这感觉，我们就是从十字架上下来；那时，十字架与我们就脱节了。

## 十字架作杀死的工作

我们若是爱主，主能叫我们看见十字架，也能叫我们接受十字架，并且能叫我们背十字架。这样，十字架就能在我们里面作工，一天过一天，在我们里面杀死我们。刚要凭自己作一件事，十字架就在那里

作杀死的工作；刚要凭自己爱一个人，十字架就在那里作杀死的工作；刚要凭自己读圣经，刚要凭自己去探望人，十字架就在那里作杀死的工作。因着爱主的缘故，我们一有十字架的感觉，就顺服；因着爱主的缘故，我们接受这十字架，背这十字架，凡出于我们的，我们都拒绝。这就是属灵的经历。

然而，难得有人这样一直拣选十字架，一直不拒绝十字架，一直承认十字架。所以，神在环境中兴起许多事情，让我们看见，我们是不是一直拣选十字架。许多时候，神是预备一个妻子，预备一个丈夫作试验，到底我们是否拣选十字架。外面的打击，里面的破碎，都在察看我们是否拣选十字架。就是在这样的处境中，许多爱主、追求主的人，要碰着许多为难。我们爱主，愿意接受十字架，主就在外面，用环境察看我们是否接受十字架。有时，因着我们没有接受，神就用环境击打、破碎我们。

若是我们里面是一直背十字架的，我们外面就要省去许多麻烦。许多时候，一个人好像爱主、追求主、也热心，但他里面没有好好拣选十字架，没有好好背十字架，以致在外面，神不得不用许多环境，叫他碰钉子，叫他受打击。这许多外面的打击、外面的破碎、外面的折磨，都是因他里面不肯拣选十字架，不肯背十字架。

我们如果认识十字架，就要欢迎羞辱胜过荣耀，欢迎难处胜过容易，欢迎逆境胜过顺境。我们若认识十字架，我们就要说，我们这人只配在十字架上，我们这人只配被十字架结束，被十字架了结。这才是我们的荣耀。那个荣耀不是我们自己，那个荣耀乃是基督。

## 经过十字架的人，才是纯洁的人

只有这样经过十字架的人，才是单纯的人，才是纯洁的人。凡没有经过十字架的人，在神面前难得洁净。我们若没有经过十字架，连我们的谦卑里，都有己的搀杂。所以许多时候，一个基督徒从外面看是圣别的，但从他自己里面看，却是污秽的。他连说一句“谢谢”，里面都有他的自己；他对人表示一个谦卑，里面也都有他的自己。我们若有十字架的光，就会看见，我们这人就是污秽。十字架若是没有

把我们这人除去，我们这人定规不洁净；十字架在我们里面，乃是要把我们的天然、污秽都除去。

主若怜悯我们，恩待我们，我们许多的难处就会消除，许多的摩擦就会消没。虽然召会理当合一，但十字架若没有破碎人的己，人的己若没有受过对付，召会是难得合一。经过十字架的人，才知道什么是真正的合一。

## 第六章 接受十字架的条件

圣经里最高、最中心的话，可说是以弗所三章十六至十九节：“愿祂照着祂荣耀的丰富，借着祂的灵，用大能使你们得以加强到里面的人里，使基督借着信，安家在你心里，叫你们在爱里生根立基，使你们满有力量，能和众圣徒一同领略何为那阔、长、高、深，并认识基督那超越知识的爱，使你们被充满，成为神一切的丰满。”

这段圣经，给我们看见圣灵，给我们看见基督，也给我们看见充满一切的神。这里的话虽然简单，但所说的却非常奥秘，所包括的也极其丰富。不仅提到神，更提到在神里面的丰富，在神里面的丰满。这里所注意的，不仅是使我们被充满，更是使我们被充满，成为神一切的丰满。

### 使我们被充满，成为神一切的丰满

我们都知道神永远的心意，是要把祂自己作到我们里面，与我们调和。有些人领会不来，就说，神哪里能够和人调在一起呢？神怎能把祂自己调到人里面呢？至少，圣经里有这么一处经节，给我们看见，并且说得既清楚又肯定：“使你们被充满，成为神一切的丰满。”神岂只是要调到我们里面，神岂只是要与我们调在一起，乃是祂一切的丰富，凡祂里面所有、所是的，都要充满在我们里面，使我们成为祂的丰满和彰显。这是神一个非常高超、非常奥妙的最终目的。

所有圣经学者都承认，以弗所书乃是圣经里最高的一卷，而三章十九节这话，乃是以弗所书最高的中心。所以保罗为这些事，天天在神面前，为以弗所召会祷告。尽管以弗所召会已经相当高、相当属灵，但神在他们身上还有这最高的盼望和目的。可见，神在祂儿女身上的盼望，是何等被忽略；人是何等不容易达到神这盼望。神历世历代所盼望的，就是祂要充满我们，使我们成为祂的丰满。

神所是一切的丰富，如何能充满在我们里面呢？必须圣灵在我们里面作工。圣灵若不在我们里面作工，我们就无法被充满，神的丰富也就不能调在我们里面。换句话说，我们若不让圣灵在我们里面作工，

神的丰富就无法成为我们里面的成分。圣灵在我们里面作工，就是让我们认识安家在我们心里的基督。所以，这里提起圣灵住在我们里面，也提起基督住在我们心里，为要把基督一点一点的启示给我们，叫我们能够实际的经历基督自己。当我们在里面经历基督时，我们就能够尝到，并经历到神所是的一切丰富。

## 神在基督里，借着圣灵住在我们里面

神乃是将祂自己放在基督里，基督从死里复活后，就借着圣灵进到我們里面，住在我们里面。以弗所三章十六节说，“愿祂照着祂荣耀的丰富，借着祂的灵，用大能使你们得以加强到里面的人里。”这里告诉我们，圣灵在我们里面，祂乃是在我们里面作工。圣灵在我们里面作工的结果，就叫基督能够住在我们心里，安家在我们里面。圣灵是在我们里面，但圣灵作工的时候，是叫我们觉得基督住在我们心里。为什么？因为基督乃是借着圣灵，住在我们里面。

圣灵在我们里面作工，基督就住在我们心里，使我们被充满，成为神一切的丰满。这里有一个奇妙的次序：圣灵在我们里面作工，就叫我们觉得基督在我们里面；基督在我们里面，就是神充满在我们里面。为什么缘故？因为神在基督里，基督借着圣灵住在我们里面。圣灵在我们里面，也就是基督在我们里面；基督在我们里面，也就是神在我们里面。

## 信徒经历三一神的因素、条件

我们要从以弗所书这段圣经来看，如何让这位三一神在我们里面，越住越充满？如何让神、让基督、让圣灵，充满我们？这里提到神的三一，也提到我们经历三一神所该有的两步路，或者说两个因素，两个条件：一是信，一是爱。第一步是信，使基督借着信，住在我们心里；第二步是爱，叫我们在爱里有根有基。我们若要丰满的经历基督，就必须有信、有爱。

## 一 必须对祂有信

我们对这位三一神必须有信，也必须有爱。信，就是信神所说，基督住在我们心里。我们许多得救的人，对于这个信是忽略的。我们信诸天之国，信火湖，信神的存在，信主为我们死，信罪得赦免，信有永远的生命；但少有人说，我们信基督住在我们心里；我们信神在基督里，借着圣灵住在我们这人里面。所有属灵的根据，首先都根据于信。没有信，就没有属灵的根据。我们若不信神住在我们里面，我们就没有什么可讲说的，因为没有根据。

我们所以这样说，那样说，是因我们信神在基督里，借着圣灵住在我们里面。这个事实我们必须用信承认。我们若不承认这事实，怎能经历神住在我们里面？我们若没有这信，所有属灵的事都免谈了。我们要经历神的丰富在我们里面，使我们成为祂的丰满，就必须先有这信。盼望所有听见这话的人，都能跪到神面前，确定的向祂赞美，赞美三一神住在我们里面。

我多次跪在主面前，不是求告，也不是认罪，乃是专专为这件事赞美主。这是一件太大的事。有的人生了重病，祷告得主答应，病得医治，就大大赞美；有的人遇到困难，求告主，蒙主应允，也大大赞美。他们都对人见证说，那是个大喜的信息。然而，盼望我们都认识，最叫人喜乐，真正大喜的信息，乃是这位荣耀的神，充满一切的神，住在我们里面。想想看，那是何等荣耀的神迹，何等荣耀的奇事！

保罗在腓立比书告诉我们，万事都如粪土，只有基督是至宝。（三 8。）然而今天的基督徒，是把粪土看作至宝。虽然不敢说他们把至宝当作粪土，但至少像小孩子宝贵钻石的盒子，过于宝贵钻石。神在我们里面，我们却毫不在意。你宝贵什么？你宝贵你的眼泪，宝贵你的伤心。你宝贵什么？你宝贵你的才干，宝贵你的前途。失业了，求神赐给一个职业；职业有了，就大大赞美和感谢。家人病了，流泪向神祈求，病得医治了，就喜乐赞美。向着神，我们也许有过无数的赞美，但对于荣耀的神住在我们里面，我们赞美过没有？

美国大布道家慕迪 (D. L. Moody) 曾说，神所行最大的神迹，就是我们这些死在罪恶中的人，因着得着祂的生命而活过来。今天我们要这样说，神在我们身上所行最大的神迹，比慕迪说的还要厉害，神不仅用祂的生命，把我们这些死了的人点活过来，并且用祂的丰满充满我们。神自己就是丰满，祂自己就是荣耀；乃是这样的一位住在我们里面。如果我们真有光，真看见异象，我们会疯狂。愿主怜悯我们，总要有一次专一的赞美，不为别的，只为赞美祂住在我们里面。

神不会丢弃我们，我们尽管放心。祂在马太福音告诉我们，我们若先寻求祂的国和祂的义，凡我们所需要的，祂都要加给我们。(六33。) 什么叫作“加”？比方你到布店买衣料，结果店主加给你一个月历。你并没有买月历，但因着你买布，店主就加给你一个月历；并且你多买一件衣料，他就多加给你一个月历。主说，我们若先寻求祂的国和祂的义，凡我们吃什么、喝什么、穿什么，祂都加给我们了。可惜我们常常不要衣料，专要月历。我们不认识衣料，不宝贵衣料，只要月历。事实上，我们担心什么呢？地球不是我们造的，阳光、雨水不是我们发明的，没有一粒米是我们叫它生长的，这些统统是神造的。祂既能造这一切，岂不能打发这一切给我们享受么？有人也许会问说，那么我们是不是什么都不作了，只等神打发这一切来呢？请记得，没有一个敬畏神的人会这样说。

我们应该在神面前，轻看那些物质的事物。许多人为着神和神的国，轻看物质的享受，结果神反而将许多物质的享受赐给他。我们所事奉的神从不误事，虽然有时祂也将我们放在试炼中，我们却仍当为着我们和祂的关系，有好的赞美、好的感谢。今天许多基督徒，不认识那造万物的神自己，反而宝贝那些神所造的万物。保罗说，他看万物如粪土；神从来不宝贵那些东西。然而有一个宝贝在我们里面，保罗称祂为至宝。神是至宝，基督是至宝，祂住在我们里面，这是何等的荣耀！

我们必须认识、承认、接受、相信这荣耀的神，住在我们里面。若是没有这样的信，属灵的经历全然谈不上。有人以为属灵的经历，

就是他儿子要出门时，他好好的为儿子祷告，求主保守他的儿子；结果那一次儿子出门，遇见打击，蒙了神的保守。他非常喜乐，他有这么一段属灵的经历。这的确是基督徒该有的经历，但这算不得属灵本身的经历。

属灵本身的经历，第一步乃是信这位神住在我们里面。我们能够在那里俯伏敬拜，仰起我们的心来赞美说，“荣耀的神啊，你虽然是宇宙的主，但你住在我里面。你虽然在宝座上，但你也在我里面。我更赞美你，你要用一切的丰满充满我。这是何等的荣耀！”一个够水平的基督徒，要有如此的赞美。我们所以不得释放，没有平安，就因我们没有看见，我们忽略了这荣耀的神，住在我们里面。要看见这一个，得着这一个，非有信不可。

有人说，我们讲的道太高、太深，若是我们讲的道换一换，听的人会更多。然而，若是我们不释放这些信息，我们里面那位荣耀的神会不喜悦，因这是祂在圣经里所启示的心意。我们若真认识这位荣耀的神住在我们里面，我们若是和祂有交通，所有的问题都会过去，罪恶、世界、难处、衣食住行，全数都会过去。宇宙的至宝住在我们里面，荣耀的神在我们里面，这是何等大的事。

请看宇宙何等大、何等奇妙。这样大、这样奇妙的宇宙，是神创造的，现今这位创造的神住在我们里面；这真是个至宝。金条好么？金条是这位神创造的。创造金条的神住在我们里面，祂不仅是我们的主，祂不仅是我们的父，祂不仅是我们的神，祂住在我们里面，祂一切的丰满都充满在我们里面。我们若是看见这一个，我们整个人都要改变。

多年前在烟台，一位弟兄得救不久，因着在一次爱筵交通中，看见这位荣耀的神住在他里面，是那樣的宝贵，就顾不得家中兄弟间正在分产业，他什么都不要了。基督徒的个格就在这里。不是别的，乃是看见，并相信这位荣耀的神住在我们里面。信是头一步。

## 二 必须对祂有爱

我们向着三一神，该有的第二步责任，就是爱。保罗说，“叫你们在爱里生根立基。”（弗三 17 下。）没有一个真信主的人不爱主。即使某人曾帮过我们的忙，我们爱他也是理所当然，因他在我们身上有恩情，这恩情使我们产生对他的爱。在擘饼聚会中，我们常听见圣徒们祷告说，“主啊，你为我们的罪舍了你的生命，流出你的宝血，忍受十字架的痛苦。”这很好，但我们不仅看见主为我们死，也要看见祂住在我们里面；这是主观的。在擘饼聚会中，我们应当心被恩感，赞美祂住在我们里面，与我们联合。

我们看见祂不只为我们死，并且还住在我们里面。祂所以为我们死，是为要进到我们里面。一只羊、一只牛，若不流血，没有法子变作我们的食物，进到我们里面，成为我们的成分。仅仅看见受死的爱不够，还要看见受死之目的爱。那个目的是什么？就是祂要进到我们里面，作我们的食物，作我们的生命，作我们的成分。看见这一个，在主的桌子跟前，我们就要赞美：“主啊，你若没有受死，你若没有流血，我今天就没有法子把这饼和这杯接受到我里面。主，谢谢你。”

我们若认识这个，我们就会从里面，觉得祂实在可爱。我们不只敬爱，不只亲爱，我们的的确确爱祂。祂太好、太宝贵了！我们若真认识祂，我们定规爱祂。没有一个不信、不爱祂的人，能够经历祂；只有信祂、爱祂的人，才能经历祂。爱是一个厉害的条件；不是主不向着我们，乃是我们不爱祂。我们不爱祂，我们就没有法子经历祂。我们必须对祂有信，我们也必须对祂有爱；信和爱是我们经历祂的因素。

## 人有灵、魂、体三部分

说到具体的经历，需要花一点时间，用一点力量来领会。我们知道神要充满我们，乃是住在我们灵里，充满我们。人不仅有身体，也不仅有魂，里面最深处还有灵。圣经告诉我们，人有三部分，从里往外说，就是灵、魂、体三部分；（帖前五 23；）从外往里说是体、魂、

灵。在最外面的乃是我们的身体，在最里面的乃是我们的灵，在灵和体之间的，是我们的魂。

身体是我们外在的部分，是外在的器官。魂是我们的自己，包括我们的的心思、情感和意志三部分。我们想事情，是用我们的思想机关，这就是我们的的心思，或说头脑。“头脑”是生理名词，“心思”才是心理名词。我们想事情，考虑事情，都是心思的作用，属于魂的首要部分。情感乃是我们喜、怒、哀、乐的机关。我们喜爱，我们高兴，我们动怒，这都是魂第二部分的机关的作用。我们怎样定规，怎样拣选，这是意志的作用，属于魂的第三部分。这三部分：心思、情感和意志，加起来就等于魂。魂是什么呢？魂就是人的自我，人的个格，也就是人的自己。我们常常说“我”，这个我多半是指魂说的。一般人只知道人有身体，是物质的；有魂，是所谓精神的；他们对人的分析只到此为止。

然而圣经告诉我们，人不只有体和魂这两部分，在人最深处还有灵。得救的人都能领会，在我们里面的灵是怎样的光景，是怎样的感觉需要。比方，我们的身体没有难处，我们的精神也很愉快，但在我们里面却觉郁闷。有物质的享受，也不缺精神的娱乐，但我们里面仍然闷闷不乐。我们寻求神，祷告神，就是从最里面、最深处，我们的灵出发的。

我们都知道，神住在我们灵里。然而，这位住在我们灵里的神，如何显在我们这人身上？说到人的时候，我们不重在说人的身体；我们所说的人，是指着他的魂说的。神显在我们身上，就是神显在我们的魂上；这意思是，神从我们的魂里透出来，从我们的心思、情感和意志里表达出来。人在我们身上看见神，意思就是人在我们身上，看见我们的思想、情感和意志里，有神的成分。我们的思想像神的思想，我们处决事情像神的处决。

许多人得救，他们灵里有神，但他们的思想、情感和意志里没有神的成分。有些热心的基督徒，跪下祷告时受感动，碰着神了，但起来后还是依然故我；他的思想还是他的思想，他的意志还是他的意志，

他的情感还是他的情感。这样的人是得救了，神住在他的灵里也是真的，但神被包围在他魂里，动弹不得。人的灵外面有魂，魂外面有体；体、魂、灵三层，乃是一层比一层深。

比方，这里有个灯泡，外面有罩子，里面有钨丝，钨丝上头有电，钨丝若有问题，电就通不过来。钨丝、灯泡、罩子，这三层东西，就好比我们这人的灵、魂、体。灯罩好比我们的体，灯泡好比我们的魂，里面的钨丝好比我们的灵，神就在灵里面。若是这灯泡上涂了许多颜色，里面的光就照不出来。同样的，神住在我们里面，若是我们这人的思想、情感和意志，都是自己，都是世界，都是罪恶，神就没有法子透出来。

现在的问题是，在我们灵里面的神，如何经过我们的魂，也就是如何透过我们的心思、情感和意志，让人看见。当人看见我们，就看见我们这人有神，我们的思想有神的味道，我们的情感有神的味道，我们的意志有神的味道，我们的喜爱有神的味道，我们的趋向有神的味道；我们这人乃是有神的人。

## 神从我们的灵进到我们的魂，乃是从心开始

神如何从我们的灵，进到我们魂的各部分呢？神进到我们魂的各部分，乃是从我们的心开始。我们的心有两方面，有生理方面的心，和心理方面的心。生理的心，解剖时能看见；心理的心，没有人见过。我们在这里所说的，乃是心理的心。在神话语的思想里，心包括灵的一部分，也包括魂的各部分。灵的主要部分就是我们的良心，魂的部分包括我们的心思、情感和意志，这些合起来就是我们的心。所以，当我们摸人的问题时，摸到最深处，就是摸到人的心。说魂代表我们这人，这样的说法还不够；心才代表我们这人。

中国人说心不在焉。心在人里面乃是个大东西，代表人的真。圣经提到人和神的关系时，说，我们敬拜神，接触神，必须用我们的灵。（约四24。）然而，不只要用灵，也要用心。马太五章八节说，“清心的人有福了，因为他们必看见神。”我们和神的关系，心是很重要

的一道关卡。我们里面有灵，神住在我们里面，但若是我们无心爱神，不要神，神就没有办法在我们里面作什么。

在四福音里，主是重在对付人心的问题。在约翰福音里，主问彼得说，“你爱我么？你爱我比这些更深么？”（见二一15~17。）甚至在马太福音里，祂也说，爱父母、儿女过于爱主的，就不配作主的门徒。（十37。）三年半之久，主就是要得着门徒的心。主吸引他们，在他们眼前显为甘甜，显为可爱，为要得着他们的心。

雅歌一章二至三节说，“愿他用口与我亲嘴！因你的爱情比酒更美。你的膏油馨香；你的名如同倒出来的香膏，所以众童女都爱你。”追求主的头一步，不是从灵开始，乃是从心开始。每一个跟从主的人，都是先受主的吸引。所以，那个追求主的人才说，“愿你吸引我，我们就快跑跟随你。”（4。）一个人心不爱主，就毫无办法。我们的心因为被祂吸引，所以我们爱祂，不是敬爱的爱，也不是亲爱的爱，乃是爱情的爱。祂太好、太甘甜了，祂全然美丽可爱。我们对主，必须爱到这地步。

心是把魂和灵通起来的，是把魂和灵联起来的；我们爱祂，这爱就把我们灵里的东西，贯通到魂里。我们若爱主，就会看见，在我们的心思、情感和意志里，何等充满我们自己。这时，我们会愿意接受十字架。接受十字架，就是拒绝我们的魂，拒绝我们的心思、情感、意志，拒绝我们这个人。十字架在我们身上打上印记，杀死我们自己。这样，我们就经历了十字架。我们的己在十字架上，我们的爱心在十字架上，我们的拣选、定规、认识都在十字架上。

十字架作工到我们的魂里，在我们的心思、情感和意志里，杀死我们的自己。哪里有十字架的死，哪里就有复活。十字架作工在我们的心思、情感和意志里，替基督造出地位。这时，圣灵会把神的心思，灌输到我们的心思里；把神的情感，灌输到我们的情感里；把神的意志，灌输到我们的意志里。我们越认识祂，就越认识自己；我们越认识自己，十字架就越作工；十字架越作工，圣灵就越进到我们的各部分。圣灵进来，就是基督进来；基督进来，就是神进来。

这样一天过一天，我们的心思、情感和意志就充满神的成分；这时，我们的思想就是神的思想，我们的爱好就是神的爱好。神把祂自己调在我们里面，我们的态度、我们的话语、我们的表情、我们的一举一动，都是彰显神；因为神调在我们里面，祂一切的丰富都充满在我们里面，我们就成为神一切的丰满。

## 第七章 工作祷告的四点

以赛亚六章八节说，“我又听见主的声音，说，我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？我说，我在这里，请差遣我。”我们许多人蒙神特别的恩典，看见今天神所要走的道路，所要作的工作，以致我们蒙恩接受祂的托付，答应祂的呼召。为着这些重大的事，我们必须有够多的祷告。

### 神的工作乃是根据我们的祷告

我们知道神的工作，乃是根据我们的祷告。神能作多少工，乃是看我们祷告有多少；神作的多厉害，乃是看我们祷告有多厉害；神作的工多有果效，乃看我们祷告有多少属灵的成分。一个事奉主的人曾说，我们祷告到哪里，神就作工到哪里。我们祷告到什么人身上，神就作工到什么人身上；我们祷告到什么程度，神就作工到什么程度。我们的祷告，乃是为神的工作铺路。

我们仰望主在我们中间作工，不只今天作，并且将来还要作得更多。为此，我们必须有更多的祷告。没有够多且透彻的祷告，我们不能盼望神作更多的工。所以我们仰望神，给众圣徒有祷告的负担，“压迫”他们去祷告；不祷告不平安，不祷告过不去，不祷告吃不下饭，不祷告睡不着觉。作诗的人告诉我们，在神的院宇住一日，胜似在别处住千日。（诗八四10。）这就是说，花在祷告上的时间，比花在别处有千倍的效力。一日花在祷告里，胜似千日花在别处。仰望神给我们有够多的祷告，也给我们有够多祷告的人。

### 神不单独作工，乃要人与祂同工

圣经告诉我们神一直在作工。耶路撒冷是神工作的中心，神作工要作到一个地步，使耶路撒冷在地上成为可赞美的。（赛六二6~7。）然而神不立刻这样作工。神如何作呢？神先在耶路撒冷城上设立守望的，就是祷告、守望的人。这些祷告守望的人，被神设立，昼夜呼吁不要歇息，也不要使神歇息。你觉得希奇么？天上是没有问题的，地上却有问題；天上是抓牢的，地上却没有抓牢。在地上“电”不能通，

所以神没有法子作工；在人身上看不见神多少的工作，多少的祝福，原因就在人身上。

请听这声音：“我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？”（六 8。）天上有一个心意要拯救人，但谁肯体贴这心意呢？历世历代以来，神一直问说，“我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？”祂要拯救以色列人，但谁肯与祂同工呢？祂要施恩给人，但谁肯体贴祂的心肠呢？在神那里没有问题，在人这边却大有问题，这是为什么呢？我们常有一个错误的祷告，这错误的祷告，来自我们错误的认识，就是以为我们必须等候神来作工，岂知是神等候人来同工呢？神老早就要作工，神老早就要拯救千万的罪人，神是早预备好要拯救人，然而祂没有找到人同工，祂还在那里叹息：“谁肯为我们去呢？”这一声叹息，代表一个何等大的问题。这个大问题，就是在宇宙中，神准备好要施恩给人，要拯救人，要到全地的每一个角落作工。

神要作工必须有人祷告；没有人祷告，神要作，也没有法子作。神作工有一个非常大的原则，就是不能找着人同工，不能找着人祷告，即使祂是全能的神，也愿意作这工作，但祂还是没有法子作这工。为什么缘故呢？因为祂工作的定律，不是祂单独来作工，乃是人与祂同工来作工。祂若找不到这样的人，祂就没有法子作工。

## 神缺少人在地上与祂配合

什么叫作定律呢？我们中间许多圣徒学过电学，电学里有一个定律，说到有两根线，一根天线，一根地线；二根线联结，电才能通。光有天线，没有地线，或有地线没天线，电就不通。你问为什么有这定律？我们不晓得，即使是电学家也不一定解释，但他们找出这事实，必须有地线、有天线，电才能流通。地上的事反应天上的事。神的灵不能通到地上来，就因为缺少“地线”，也就是地上的人。神在天上没有问题，在地上有问题，因为神得不着人在地上与祂配合。

主在马太福音教导我们祷告说，愿神的旨意行在地上，如同行在天上。（六 10。）这就是说，神的旨意行在天上没有问题，但神的旨意要行在地上有问题。祂的旨意在人身上，遇到一个大难处，这难处

少有人明白，所以少有人祷告说，“神啊！请差遣我。”在任何时代，任何地方，只要有一个人肯答应神，体贴神，与神同工，与神合作，屈膝祷告，这一个人和这个时代，就要在这地方成为天的出口。所有属天的祝福，属天的能力，属天的恩典，甚至神的自己，都要借着这人通到地上来。世人就能借此蒙神的恩典，得着神的祝福，认识神自己。

这事难么？这事麻烦么？这事一点不难，一点不麻烦。所有的难，所有的麻烦都在我们人身上；我们的心不够，我们的领会不够，我们的答应不够，我们的接受不够，我们的祷告不够。所以神才用我们所能领会的话，告诉我们说，若是我们不同工，不祷告，不呼吁，祂就歇息了。你懂得这意思么？这告诉我们说，祂要作工，但是祂不能作。祂究竟作不作，全看我们肯不肯祷告，肯不肯呼吁。我们若祷告、呼吁，祂就作工；我们若不祷告、呼吁，祂就不作工。

今天主怜悯我们，给我们这样平安的环境，这样饥渴要救恩的人群，然而得救的人，却仍旧寥寥无几。福音还没有传遍，许多地方还没有召会。难道主不愿意拯救他们么？难道主不乐意他们得救么？我们若认识神，若体贴神的心意，我们就知道，神是老早就预备好，等候人来答应祂的呼召。天线已经有了，地线还没有，所以这地方没有电，没有光。这地线是谁？这地线就是你我。我们误了多少神的事，我们误了多少人的灵魂。我们只要稍微为着神一点，稍微多祷告一点，就有灵魂得救。

今天神的救恩好像没有能力，神的福音好像不是大能，因为蒙恩的人很少，得救的人不多。这一个过错，这一个难处，是在天上呢，还是在地上？是在神那里呢，还是在我们人这里？我们若真认识神，我们就要看见，所有的难处都在我们身上，所有的阻碍都在你我身上。我们在地上不体贴神，不仰望神，不与神同工，不祷告神，不呼吁神，神就毫无办法。为什么缘故呢？因为神作事从来不能越过祂的定律。祂若找不着人，祂若没有人和祂同工，祂在地上就没有法子作工。祂愿意作工，祂也能作工，但是祂无从作工。为什么？因为没有人配合。

## 天天划出时间祷告

但愿在我们身上，不久能够证实，我们若肯答应神，在我们所在的地方，许多人要蒙恩，神的恩典要借着我们，传到地上来。答应主的呼召，并不是一件太难、太麻烦的事；这仅仅是个心愿的问题。我们若愿意答应主的呼召，从这时起，就天天在主面前，划出时间祷告。祷告了再祷告；因为若是没有够多的祷告，我们所有的不过是道理。我们要遇见神，碰着神，答应神的呼召，以应付这时代的需要。

这里有几个重大的点，是我们必须共同注意的事项和目标。盼望我们能把这几点记牢，带到神面前去祷告，昼夜呼吁神，直到我们看见神的工作，在地上成为可赞美的。

### 壹 向主有心

第一，我们要专特的花工夫祷告，好使圣徒们向着主有够多的心情。这意思是，我们要祷告主，使所有圣徒向着主的心情是够多的，个个都是爱主的；不仅仅得救，不仅仅加入召会生活，要个个被主摸着，向主有心，并且不只有心，乃是有够多的心。人的第一个问题，在于人的心。今天办教育的人，把人看作是思想的动物，但人里面有一个比心思更主观、更能代表人的，就是人的心。

我们的主耶稣在地上，三年半之久，天天和门徒相处，带领他们，教导他们。主在他们身上所注意，最重要的一个问题，就是摸他们的心。虽然在福音书里找不出这话，但我们能找出一个结论，就是主摸他们的心。主摸雅各的心，摸彼得的心，摸安得烈的心，摸十二使徒的心。主三年半之久，在他们身上所注意的，就是他们的心。为什么缘故呢？因为人的心若没有向着神，人若没有心对准主，人在属灵的事上毫无前途；主没有办法。

主成为肉体，要借着门徒作工，若是门徒没有心，主还能作什么？若是雅各、彼得、约翰、安得烈都没有心，都打鱼去了；他们得救是得救，蒙恩是蒙恩，对主的事，对主的工作一点没有心，主如何能在他们身上作工？主若不是把他们带到耶路撒冷的楼房上，就是五旬节

到了，圣灵也降临了，在地上还是没有器皿，还是没有人接受圣灵的带领。五旬节那天，圣灵降临的时候，地上有一百二十人，他们的心预备好了，他们的心是向着主的。所以圣灵降临，在地上就找着一百二十人；这一百二十人向着主有心，并且他们的心是够多的。

在福音书里，主向门徒显现，是显为可爱的主。在福音书里，我们看见主显出祂的大能，但我们更看见主显出祂的可爱。有一个女人用珍贵的香膏抹祂，又亲祂的脚。（路七37~38。）这表示主是何等可爱；祂在门徒中间，是何等香甜，何等宝贵。祂不是强迫，祂乃是用祂的恩典，用祂的爱，用祂的甘甜，用祂的荣耀吸引门徒们。吸引门徒们什么？吸引门徒们的心。主用祂的可爱摸着门徒们的心。

主用这爱摸人的心，摸到一个地步，人什么都不顾了。那些姊妹们，抹大拉的马利亚、伯大尼的马利亚，都不顾一切的爱主。为什么？因为主可爱，主在她们里面显为宝贵，所以她们不顾一切的专专爱主，专专爱主。然而弟兄们，如彼得，在主受死之后，甚至知道主复活了，却仍然软弱。彼得领头打鱼去，其余门徒也和他同去，那一夜他们并没有打着什么。天将亮的时候，主来到他们中间，主责备他们么？没有。主来了，在他们跟前显为温柔，祂关心他们。主在岸上问他们说，“你们有鱼吃么？”（约二一5。）主是何等可爱，何等关心他们。这声音彼得听见了，就什么都顾不得，船也不要，鱼也不要，跳到海里去了。这时主责备他么？没有。主没有责备，主温柔、同情的问彼得说，“你爱我比这些更深么？”（15。）主的意思是说，“你爱我比这海更深么？你爱我比世界更深么？你爱我比船更深么？你爱我比职业更深么？你爱我比打鱼的技能更深么？你爱我比你的本事更深么？你爱我比你的同伴更深么？你爱我比一百五十三条鱼更深么？你爱我比这些更深么？”

主对彼得没有责备，没有见怪，只问说，“你爱我比这些更深么？”彼得怎样答覆？彼得说，“主啊，是的，你知道我爱你。”主再问：“西门，你爱我么？”彼得没法子答覆，只好对主说，“你知道我爱你。”（15~17。）主不只问一次，主问第二次，还问第三次。

这事记载在约翰二十一章。主三年半的工作，有一个重点，有一个目的，就是摸着门徒们的心，带领门徒们爱祂。

没有约翰二十一章，就没有行传一章。人的心若没有被主摸着，人就不能对主说，“主啊，我爱你。”彼得、雅各、约翰、和其余的门徒们，被主带到一个地步，被主的爱摸着，看见主的荣耀，他们怎么作呢？他们把他们的亲人、产业，统统摆在背后，到了耶路撒冷的楼房上。（13~14。）那里有许多人逼迫他们，难为他们，但他们不怕。他们到了耶路撒冷的楼房上，这象征所有属地的，他们都离弃了。他们在楼房上作什么？他们专专要主，不要世界，不要属地的一切。什么产业、家庭、亲人、地位、名誉，他们统统不要，统统踩在脚底下。

他们在楼房上天天祷告，祷告了再祷告，十天之久恒切祷告。不要地，专要天；不要人，专要神。这是他们唯一的目标。祷告到一天，圣灵降临；祷告到一天，天线找着地线，神找着人，这时候电过来了，灵来了。结果，三千人得救，五千人得救。这三千人、五千人得救，是从哪里来的？是从祷告来的，就是从爱主来的。没有爱，就没有撒下；没有撒下，就没有祷告；没有祷告，就没有圣灵降临；没有圣灵降临，就没有能力；没有能力，就没有工作；没有工作，就没有人得救。

若没有这一百二十人爱主，把他们的心从世界里倒出来，神就没有路工作。他们的人和他们的心，因着主的吸引，从世界里空出来了。世界在他们身上没有地位，世界在他们身上没有霸占，世界在他们身上没有能力，世界从他们身上倒出去了。他们这些人不仅爱神，并且世界在他们里面是空的，他们整个人从地上翻过来了。原来打鱼的船、打鱼的网、和打鱼的同伴都可爱，他们乃是向着世界，向着产业，向着职业，向着家庭。然而有一天，主来问说，“你爱我比这些更深么？”主这话就把他们的心翻过来了。翻到一天，地不要了，海不要了，船不要了，网不要了，鱼不要了，什么都不要了，单单要主，单单要天，单单要神。到了耶路撒冷的楼房上，整个的人，整个的心都

向着主。祷告到一天，圣灵降临，圣灵充满了。圣灵充满就是能力。但愿我们都看见，没有祷告，就没有圣灵的充满；没有圣灵的充满，就没有能力；没有能力，工作就没有果效。这一切都是从祷告来的。

祷告从哪里来？从爱主来。没有爱主的心，就没有祷告。所以，我们都要听见主说，“你爱我比这些更深么？”我们不仅要听这声音，并且答应说，“主啊，你知道我爱你。”我们必须经过这里，才能到达使徒行传。在行传一章有祷告，二章才有圣灵的降临。盼望众圣徒在这里有感觉、有看见，看见主的甘甜，看见主的美丽。愿主吸引我们都爱祂，都被祂摸着，把我们的心的翻过来，向着天。

日子真是不多了，主来的日子实在近了。我们看见世界的演变，我们不该祷告么？我们要趁着还有今日爱祂，让我们的心转过来向着主。从今天起，我们要这样祷告，求主在我们每一个人里面，把我们的心的翻过来，叫我们这些所有属神的人，都是爱神的人。

## 贰 灵的进入

第二，在福音书里，主是重在摸我们心的问题；到了使徒行传和书信，主乃是摸我们灵的问题。这包括两面的意思：一面是神的灵进到我们里面，充满我们；一面是我们进到圣灵里，认识属灵的事，有属灵的看见，有属灵的启示，有属灵的认识。

这比第一点更往前了。一个人不能仅仅有爱就够了，若是只有爱，里面还是空的，因为圣灵没有进来。我们这人若没有进到圣灵里，我们的认识就不够多，对属灵事物的认识，更是非常浅薄，非常微小；在属灵上，没有深深的扎根。这需要我们有够多的祷告，求主使我们进到圣灵里，被圣灵充满，在灵里得开启，不只听见道理，乃是看见亮光，被圣灵充满，进到属灵的实际里。

## 叁 得着恩赐与呼召

第三，要得着恩赐与呼召。什么是恩赐？恩赐就是属灵的技能。比方，有的圣徒不会讲道，就要求主给他讲道的恩赐。有的不会传福音，就该求主给他传福音的恩赐。有的不会带人，也该求主给他带人

的恩赐。不只如此，在我们中间更该有人起来，求最容易得着的恩赐，就是医病、赶鬼。我们传福音，人是那样迷信，我们光用话讲不行，我们还得祷告，求神给我们恩赐，给我们医病、赶鬼的恩赐。我们要有这胆量。盼望我们每一个人，都能得到属灵的恩赐。有的人能够赶鬼；有的人能够医病；有的人能够传道；有的人能够造就召会；有的人能够传福音；有的人能够治理召会；有的人能够服事众圣徒。我们求主多方的将这恩赐，赐给祂的召会。

呼召和恩赐是相连的，盼望圣徒们能答应主的呼召，或是在工人的地位上，或是在长老的地位上，或是在执事的地位上，把时间和一切分别出来为着主。这是一件荣耀的事。

## 肆 工作开展，召会设立

第四，就是工作的开展，召会的设立。前面三点，都是为着这个目的。我们仰望主，能有许多圣徒被主兴起，答应主的呼召，为着主福音工作的开展。盼望到今年年底，主在我们中间能再加十个擘饼的地方，像花莲、苏澳、苗栗、板桥、竹东、彰化等。这是我们头一步的盼望。其次，我们盼望所有县市都有召会。第三，盼望所有乡镇都有召会。这样福音就能普及到本地人，让主在他们中间得着广传。这是我们的一个远程目标。

但愿我们看见，没有一个地方，没有一个时间，比我们所在的这地方、这时间更需要福音。我们感谢主，给我们这样安定的社会，这样方便的福音环境。若是我们不用这时间，好好为主做工，我们实在对不起主。仰望主给我们负担祷告，使我们胜过一切，好得着从上头来的能力，让主的福音从我们中间出去。

## 第八章 召会的实际

林前一章二十二至二十三节说，“犹太人是求神迹，希利尼人是寻求智慧，我们却是传扬钉十字架的基督。”二十四节接着说，“但对那蒙召的，无论是犹太人、或希利尼人，基督总是神的能力，神的智慧。”歌罗西三章十一节说，“唯有基督是一切，又在一切之内。”犹太人要神迹，希利尼人求智慧，但保罗清楚告诉我们，基督是神的能力，神的智慧；唯有基督是一切。

为着顾到许多圣徒属灵的需要，我们要来看什么是召会的实际。召会的实际，其实就是属灵的实际。召会在地上经过了二千年，这二千年的历史给我们看见，不只世人对召会有各种不同的认识，和不同的评论；所谓基督教里的人，对于基督的认识和评论也不相同。因此，我们乐意回到神面前，也就是回到神的话语里面，来看到底召会是什么，到底召会的实际是什么。主如果开我们的眼睛，给我们看见召会的实际，我们就要觉得，人对于召会的认识，甚至我们自己对召会的认识，都够不上神话语的标准。人对召会的认识完全外行，完全是在神的话语之外。不但世界的人是如此，连名为基督徒的人也是如此。

### 召会的实际就是基督

到底什么叫作召会的实际呢？召会的实际就是基督属灵的实际，也就是基督。全本新约给我们看见，什么是召会。召会就是基督原则的扩大。

在圣经里有基督和基督徒，没有基督教，但在圣经里有召会。这到底有什么讲究？我们要花一点工夫，来看这四样东西：基督、基督徒、召会和基督教。前三样，圣经都有，唯独今日人所称为的基督教，圣经没有。基督教这名词，不是在神的话语里启示的，乃是人的发明。在神的话语里，读不出“基督教”这名词，但在人的书本、报纸、杂志和论说里，满了这名词。

## 基督—神调在人里面

以属灵来说，基督就是神成为人，神调在人里面的那一位，就是基督。“大哉，敬虔的奥秘！…就是：祂显现于肉体。”（提前三16。）在宇宙中，在人类中有一位，祂外面看是人，但祂里面实在是神。祂为人的名字叫耶稣，但祂职分的名称叫基督。所以，基督就是神来到人里面，要成功神所要成功的，要作神所要作的，祂职分的名称是基督。比方，我是李某人，我作人的名字是李常受，假使我受派作代表，我这职分的名字就是李代表。基督在地上不仅是一个代表，基督在地上就是神在人里面，来成功神所要成功的，来作出神所要作出的。

我们都知道神有一个永远的计划。神为要照着祂永远的计划，成功在人身上，就成为肉体，来到人里面。祂成功作一个人，从外面看是人，但里面确实是神。这一位神而人者，以祂的职分说，祂是基督。基督是什么呢？基督就是神与人调和，基督就是神与人联结。神与人联结的结晶就是基督。我们如果要认识召会，就必须认识基督。比方这里有一杯水，我们称之为蜜水。为什么？因为有蜜在水里。所以，什么叫作基督？基督就是神调在人里面。神与人联合，调在一起不再分了，祂的名字叫基督。所以，基督的原则就是神与人调和，两个变作一个。就如水与蜜调在一起成为一个，神和人调在一起也成为一个，这叫作基督的原则。

## 基督徒—有基督进到里面的人

什么叫作基督徒？有基督进到里面的人，就叫基督徒。基督徒的“徒”字，在希腊文里是人的意思。许多人以为基督徒的“徒”，和门徒的“徒”一样；其实并不相同。门徒的徒有徒弟的意思，基督徒的徒是人的意思。基督徒在希腊文里，没有一点学徒的意思，乃是指人说的。所以真正的翻译，应该翻作基督人。比方这杯里有水，称作水杯。原来是杯，现在水装进去，就变作水杯了。同样的，原来你是人，现在基督装到你里面，所以你称作基督人。以中文来说，称作基督人有点奇怪，所以翻译圣经的人，以为用“徒”字好一点。然而今

天的人因辞害意，以为基督徒是作基督的门徒，跟基督学，祂怎样作，我们也怎样作。其实基督徒在希腊文里乃是基督人，意思是你里面有基督，基督在你里面，你与基督是联合的。

神调在基督里面，基督调在人里面，这就是基督徒。换句话说，基督徒就是里面有基督的人；神在基督里面，基督在基督徒里面，这些里面有基督的人就是基督徒。一个得救的人定规是有基督的；若是没有基督，就是没有得救。因为有基督的缘故，所以是基督人，是基督徒。

## 召会—所有里面有基督之人的总和

那么召会是什么呢？所有里面有基督的人，合起来就是召会。我里面有基督，你里面有基督，他里面有基督，我们所有人里面的基督合起来，就是召会。假使在台北，除了我们几个人，再没有别的基督徒了，那么我们几个人合起来，就是召会。什么是召会？召会就是基督和所有属祂的人调在一起，总其来说，她的名字叫作召会。有的人说，他到召会去，这话不准，他不是到召会去，他是到会所去。召会不是会所，不是建筑物，召会乃是基督加上那些属基督的人。一个属基督的人，叫作基督人；一班属基督的人，加起来就是召会。

因着人不认识这一个，就以为召会是礼拜堂。在英文里，召会和礼拜堂常常用同字 church，这是因不认识真理。后来认识圣经的人，就用 assembly 这字称召会。什么是召会呢？召会就是，这里有一班人，个个里面都得着基督，个个里面都有基督。请记得，神在拿撒勒人耶稣里面，名字叫作基督。这基督进到许多人里面，就个别说，乃是一个一个基督徒；合起来说，就是召会。在圣经里还有一个属灵的说法，叫作基督的身体。

基督这称呼，在新约里有两个不同的意义，或者说有两个不同的用法。在有些地方，是指主耶稣自己说的，在有些地方，是指团体说的。个人的基督，是指主耶稣自己；团体的基督，是指主耶稣和我们这些里面有基督的人。召会乃是基督团体的身体。

我如果指着黄弟兄的头说，这是黄弟兄，对不对？完全对。我如果指着黄弟兄的身体说，这是黄弟兄，对不对？这也对。黄弟兄的头是黄弟兄的一部分，黄弟兄的身体也是黄弟兄的一部分，合起来就是黄弟兄。召会是什么？召会就是基督的身体；基督的身体就是基督。什么是基督徒？基督徒就是基督。什么是召会？召会就是基督。为什么？因为基督徒里面就是基督，召会里面也就是基督。

堕落的基督教失去亮光，没有看见这个，所以许多人说，召会是个慈善团体，召会是个布道机关。这些称呼都是表面的、堕落的，并没有说到召会的内涵。召会的内涵乃是基督自己；基督才是召会，基督徒的总和才是召会。有的人信佛，世界的人称之为佛教；有的人信基督，世界的人称之为基督教。因此，基督教也变作一个世界的宗教，成了宗教的一个组织，里面没有基督。

虽然圣经里没有基督教这东西，但在人类当中的确有。基督教是什么？基督教就是失去基督，没有基督在里面的一种宗教团体。若是有基督，就个人说，就是基督徒；就团体说，就是召会。然而今天有一班人，在名称上是属基督的，但在里面不一定有基督；从宗教的组织说，可以说是基督教，但不是召会。换言之，人所以为的基督教，不是召会。人以为的基督教是宗教的组织，是布道的机关，但真正的召会，乃是有基督在人里面，作人的生命和内容。这些人里面所有的性格，所有的性情，所有的念头，所有的兴趣，所有的爱好，一切的感觉，一切的内容，都是基督自己。人碰着他们的时候，不仅碰着他们外面的人，乃是碰着他们里面的基督。就如你碰着水杯，但你喝到里面去的，乃是杯里面的水。所以称为水杯，乃是有水装在杯里，成了杯的内容。同样的，称为基督的身体，乃是在那班人里面，有基督作他们的内容，他们里面充满基督。

保罗说，犹太人要神迹，希利尼人要智慧。犹太人信神，他们要神迹；他们闭口是神，开口是神，无论什么时候都是要神迹。希利尼人要智慧，无论什么都讲知识。然而保罗说，我们这些事奉神的人，不是传犹太人的宗教，也不是传希腊的哲学；所以我们不传神迹，也

不传智慧，我们乃是传基督。（林前一22~23。）请记得，召会属灵的实际，就是基督自己。用最浅显的话说，基督徒就是里面有基督的人；召会就是里面有基督的人加起来的总和。

有人听了福音，说，“我不能一下就相信，我总要研究研究。”这话表面看，好像很有理；实在说，人信基督不是这样。若是研究学问，这是对的；但信基督不是这样。比方有人拿橘子给你吃，你能不能研究研究再吃？吃橘子从来没有人研究过再吃。若是那样，恐怕你把整本圣经都研究过了，基督还是基督，你还是你，你和基督并没有发生关系。为什么缘故？因为你是用头脑研究基督，你里面并没有碰着基督。即使你研究透了，至终你赞成基督，明白基督的道理，你也受浸了，实在说，你还不是基督徒，因为基督还没有进到你里面，你还不是得救的人。

有些乡下老太太，斗大的字不认识几个，却接受了主耶稣。创世记她不明白，启示录她不清楚，但她里面接受基督，和基督发生接触，她常常祷告，让基督充满。你碰着她的时候，有甘甜的味道，有荣耀的味道；因为你不是碰着基督教，不是碰着道理，你乃是碰着活的基督。她虽然字不认识几个，祷告起来也是辞不通、句不顺，但你和她一同祷告，你觉得甜美，你觉得她把你带到基督面前了。为什么？因为她里面有基督，她里面充满基督。

这个才是基督徒，这个才是召会，这个才是召会的实际，这个才是属灵的实际。真正的召会，不是人外面看见的基督教，不是人在外面研究基督的道；真正的召会乃是一位活的基督，乃是这位活的基督，作了我们的生命，作了我们的内容。这才是召会的实际，才是属灵的实际。

## 经历基督的路

现在我们来看，我们这些蒙恩的人，如何能更认识基督，更充满基督，更经历基督？我们要看见，召会属灵的实际，就是基督自己。我们若不认识基督，若不经历基督，若不充满基督，我们在召会中所有的工作，就都没有属灵的价值，都没有属灵的实际。因为一切属灵

的实际，就是基督自己。我们都是有基督的人，都是得救的人，但我们当如何充满基督？经历基督？认识基督？这里简单的说到一个原则。

## 三个马利亚

人得着基督的头一步，是借着相信。你信了，你就得救了。然而，人要进一步得着基督，不仅要有信，还要有爱。没有多少基督徒领会，什么是爱基督；没有多少人感觉，他若不爱基督，就没有法子经历基督，充满基督。在圣经里，有三个人的故事，具体给我们看见，人怎样爱基督，才能经历基督、认识基督。很希奇，这三个人的名字，都叫马利亚，并且都是姊妹。一个是生出主耶稣的马利亚；（太一16；）一个是伯大尼的马利亚，拉撒路的姐姐，就是为着主的受死，预先用香膏膏主耶稣的那女人。（约十二3。）第三个是抹大拉的马利亚，她在主复活之后，到主耶稣的坟墓，守着空坟墓哭，结果主向她显现。（二十1。）这三个不同的马利亚，在主降生、受死、复活三方面爱祂。

一个人经历主，也在这三方面：（一）降生，（二）受死，（三）复活。非常奇妙，这三面的每一面，都有一个马利亚。主降生是借着马利亚，主受死前有一个马利亚，主复活后也有一个马利亚。用属灵的比方说，我们每一个人都是马利亚。因为基督怎样生在马利亚里面，今天基督也照样生在我们里面。头一步，我们经历基督进来；第二步，经历基督的死；第三步，经历基督复活。保罗说，“使我认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死。”（腓三10。）一个经历基督的人，总归有这三面，让基督进来，让基督生在我们里面，经历基督的死，也经历基督的复活。

说到基督在我们里面，我们很容易领会；说到基督的复活，我们就不大领会。有一件事是定规的，就是我们若要经历基督的死，和基督的复活，就必须是马利亚。按着圣经的记载，只有一种人有这经历，只有一种人对基督的死和复活有认识；这一种人的名字，就是马利亚。若没有马利亚，我们即使得救了，也仍然没有法子经历基督。若没有马利亚，我们虽然得救，却像没有基督一样。要基督生在我们里面，

要基督充满在我们里面；要经过基督的死，脱离旧造；要经过基督的复活，进到新造，我们就必须是马利亚。圣经的记载很有意思，不是偶然的，不是凑巧的；基督降生需要马利亚，基督受死需要马利亚，基督复活还是需要马利亚。三个人不同，但三个人的名字相同；这里面有神的教训。

## 第一个马利亚—丧失自己身分的人

一个人要让基督生在他里面，肯经历基督的死，肯经历基督的复活，这人必须是马利亚。什么是马利亚？读她们的故事，我们只有低头敬拜。她们也许没有多少学问，没有多少才能，没有多少知识，但她们确实有一点，就是基督从她们经过了。这一点，就是她们向着基督的爱。头一个马利亚爱主，爱到一个地步，身分不要了。天使来对她说，“你将怀孕生子。”她说，“我没有出嫁，怎么会有这事？”天使说，“圣灵要临到你身上，至高者的能力要覆庇你。”（路一28~35。）这贞洁的童女，接受这使命，是牺牲她的身分。结果被她的未婚夫误会，到一个地步，要把她退了。这给我们看见，这位马利亚经历主耶稣，让主耶稣经过，完全不顾自己的身分。

每一个经历主的人，都必须是丧失自己的人。有的基督徒，今天基督不能从他经过，基督不能充满他，就是因为他不肯牺牲身分；得救是得救了，却不让基督从他经过。为什么缘故？因为他有他的身分，他不肯牺牲他的身分，不肯丧失他的身分。一个爱主的人，真要经历主，就必须牺牲自己的身分。马利亚是一个童女，竟然肯牺牲她童女的身分。假使她要保守她童女的身分，基督的成为肉体，就不能发生在她身上。

在我们中间，许多人得救了，但是基督不能从他们经过。为什么缘故？因为他们保守他们的身分，不肯离开。我们都知道，历史上有名的摩尔维亚大复兴，其复兴的唯一原因，就是有人让基督经过。一个年轻的伯爵新生铎夫（Count Zinzendorf），爱主到一个地步，放弃了伯爵的头衔，作一个比平常人还要平常的人。因着他这样牺牲自

己的身分，基督从他经过了；基督充满他，基督在他身上得着够多的地位，得着够多的出口，因而带进了大复兴。

今天有一个大的难处，就是我们虽然传基督，但我们少有人牺牲自己的身分。作老板的人，因为爱主的缘故，不像老板一样，这是牺牲老板的身分。人若不肯牺牲自己的身分，基督没有法子从他身上经过。有的基督徒相当属灵，但是我们在他身上碰着一个难处，他在那里守住自己的身分。虽然他有一点爱主，有一点追求主，但是他有一个难处，基督没有法子从他经过。以作人来说，守住身分是该的，但以爱主来说，主要他牺牲身分时，他必须能配合。

或者有人会问说，到底什么是牺牲身分？比方，在这里有作经理的圣徒，对他的伙计说，“明天主日，你听福音去。”这就叫作不肯牺牲自己的身分。有作太太的，对她家的用人说，“王妈，你这人不信耶稣不能得救。”话很对，但是基督出不去，因为身分还在。有的人到召会来，把身分也带来了；西装笔挺，碰到拉车的圣徒不握手，碰到作老板的就握手，这叫作身分。爱主的人，被主的爱摸着的人，不是不作道德的人，反而更作道德的人，更爱自己的同事，更爱家里的用人。作经理的，因为被主的爱摸着，能够流着眼泪劝伙计说，“在肉身里，我是经理，你是伙计；老实说，我们都是罪人，你若不接受主耶稣，是何等可惜的事，我仰望主，你能好好听福音。”请记得，这不是道理，这是基督出来了。

有的时候，人什么都肯丢弃，就是这身分不肯丢；富足的和富足的有交通，有学习的和有学习的有交通，学生和学生对有交通，有地位的和有地位的有交通。或者有人要说，物以类聚。按规矩说，我们都是基督徒，我们都是同类。难处是，在我们外面有一个身分，我们不肯牺牲，我们里面的基督不能出来。为什么有身分，为什么不肯失去身分，因为爱主不够多。

以作人来说，实在应该守住身分；但以爱主来说，应该流露生命，释放基督。请记得，流露生命的第一个条件，是失去身分。你家的用人不能得救，是因为你不肯失去身分；你的伙计不能得救，是因你不

肯失去身分。作人有作人的身分，但是爱主没有身分。如果在召会中，富足的圣徒，因着主的缘故，和穷苦的圣徒有交通，这是何等的美丽！你是有身分的，家庭好，又富足，如果你请几个穷苦的圣徒，到你家去作上客，好好有交通，这是何等的美丽！不是说，你必须这样才是基督徒；乃是说，你虽然得救了，若不丧失你的身分，基督在你身上没有出路，基督在你身上不能从你经过。愿主怜悯我们，给我们看见，召会就是基督自己，召会就是流露基督的生命。

## 第九章 浸入基督

罗马六章三至五节说，“岂不知我们这浸入基督耶稣的人，是浸入祂的死么？所以我们借着浸入死，和祂一同埋葬，好叫我们在生命的新样中生活行动，像基督借着父的荣耀，从死人中复活一样。我们若在祂死的样式里与祂联合生长，也必要在祂复活的样式里与祂联合生长。”加拉太三章二十七节说，“你们凡浸入基督的，都已经穿上了基督。”林前十一章二十三节说，“我从主领受又交付你们的，就是主耶稣被出卖的那一夜，拿起饼来。”二十六节说，“你们每逢吃这饼，喝这杯，是宣告主的死，直等到祂来。”

### 基督徒和召会的本质就是基督

我们都知道属灵的实际是基督，基督徒的本质是基督，召会的本质也是基督。没有基督，就没有基督徒；没有基督，就没有召会。我们要非常深的、主观的来领会这话。千万不要以为，召会是在基督之外的一个产物。召会的本质就是基督自己，召会不仅是从基督产生的，不仅是因基督而有的，召会的本身、本质就是基督。无论是基督徒，无论是召会，其本身、本质就是基督。没有基督在一个人里面，这一个人就不是基督徒；没有基督在一班人里面，这一班人就不是召会。

歌罗西书告诉我们，基督是一切，又在一切之内。就基督徒来说，基督徒是基督；就召会来说，召会还是基督。基督住在基督徒里面，基督也住在召会里面。不只如此，所有基督徒的经历，所有召会的经历，都是经历基督自己。基督自己就是基督徒的经历，基督自己就是召会的经历。没有一个基督徒，更没有一个召会，能在基督之外有一点属灵的经历。在基督之外，基督徒没有经历；在基督之外，召会也没有经历。我们基督徒所有的经历，召会所有的经历，不仅是在基督里，甚至就是基督自己；所有属灵的经历，就是基督自己。没有摸着基督，没有经历基督，就还没有得着基督，还不能算作有属灵的经历。

盼望我们抓牢这原则，不管是信主，是受浸，是擘饼，是读经，是祷告，是传福音，是造就信徒，是事奉，是敬拜，或是任何一种属

灵的经历，那个经历的本身，必须是基督。如果我们的祷告没有摸着基督，我们的祷告就不能算作属灵的经历。如果我们读经，没有碰着基督，没有摸着基督，我们的读经最多不过是读一本经书而已，并没有属灵的经历。同样原则，在任何属灵的事上，我们如果没有摸着基督，碰着基督，我们不过是摸着一个虚空的东西，并没有摸着属灵的实际；因为属灵的实际就是基督自己。在任何事上，唯有摸着基督，才有属灵的实际；基督自己就是那个属灵的实际。

## 信主

什么叫作信主呢？在大陆许多乡村，好些基督徒，他们不说信主，而说信道理；不说聚会，而说听道理。其实，基督徒的经历乃是接触基督。基督徒不是信道理，乃是信主，用信心摸主，用信心接受主，用信心接触主自己。不是一个宗教的问题，不是一个道理的问题，乃是基督自己。如果有人仅仅是信道理，而没有在里面碰着基督，这一个人最多只能作基督教徒；从神看来，他还不是一个基督徒，他还不是一个基督人。他有道理，没有基督；他的头脑明白道理，他的灵里没有基督。他没有和基督接触，没有碰着基督，没有摸着基督；他不是基督徒。

所以，信主得救，绝不是加入基督教。真得救的人，都是构成召会的，这和加入基督教不同。加入基督教的人，有很多没有接受主，不过是接受了一个教，并没有接受一位活的救主。他加入基督教，但是基督却没有加入他；他在基督教里，但基督没有在他这人里面。他和基督教发生关系，但是基督没有和他发生关系。他有基督教，没有基督；他是属基督教的人，但他不是属基督的人，他不过接受基督教而已。这样的人乃是信了基督的道，接受了基督的道理，但他里面没有接受主。他明白许多道理，也信许多道理，这都是思想、理智的问题，但他的灵里没有接受主，他的灵里没有得着主。

人若把关于橘子的道理说给我们听，这道理也只能进到我们头脑里，橘子的维他命并不能进到我们肚子里，因为我们的头脑只能接受思想，不能接受橘子。橘子要用口，才能吃进去。同样的，头脑可以

研究基督的道理，但头脑不能接受基督自己。要接受基督自己，必须用灵。主基督乃是灵，祂的本质就是灵；人如果要接触祂，要接受祂，不能用头脑思想，乃要用灵接受。正如人无论用头脑怎样理解，都不会把橘子理解到肚子里；同样的，无论人怎样理解基督，基督都不会进到人里面。人只能用灵，敞开灵，接受祂，基督就要进到人里面。祂要经过人的思想，经过人的意志，经过人的感觉，经过人的心情，进到人的最深处，就是灵里面。基督进到人的灵里面，这一个才叫作信主。

盼望我们中间，所有蒙恩得救的人都知道，信主乃是敞开灵，把主接受到我们里面。原来我们这人的灵是空的，我们这人的心是虚的，没有神，没有基督。有一天，我们从我们的深处，敞开我们的灵，从我们的深处接受基督。从那时候起，我们这人里面加了一样东西，就是基督自己；我们就得救了。我们这样得救之后，我们这人就不再只是一个人，乃是二而一。原来只有我们自己，现在有基督在我们里面；我们两个成为一个了，这叫作信主。

## 受浸

什么叫作受浸？受浸不是入教礼。有一本“教会问答”告诉人说，受浸就是入教礼。这句话是从巴比伦来的，是从人错误的灵来的。这样的话绝不是从圣灵来的。圣经是说，一信，一浸。（弗四 5。）受浸不是一个礼，那么受浸是什么呢？有人说是浸入基督的死。这话虽不错，但必须有一个先决条件。

许多人读罗马六章，常常漏读一句话；他们都读到浸入基督的死，和祂一同埋葬，却常常漏掉一句话，那就是“浸入基督耶稣”。三节说，“岂不知我们这浸入基督耶稣的人，是浸入祂的死么？”什么人才能浸入基督的死呢？只有浸入基督的人，才能浸入祂的死。因此，受浸乃是浸入基督。因着浸入基督，我们在基督里与祂联合，所以祂死了，当然我们也死了。

比方，有一家店铺叫作黄记，亏了一百万，我不知道，所以入了股。两个月后的一天，有人要我还债。我说，我又没有欠你。他说，

你是不是黄记的股东？我说是。他说，因为你是黄记的股东，所以黄记赔钱就是你赔钱。因着我入了黄记，黄记的错误就是我的错误，黄记赔钱就是我赔钱。我们受浸的时候，乃是浸入基督里面。所以，基督死了，我们也死了；基督复活了，我们也复活了。

我们受浸的时候，乃是受浸归入基督。什么叫作受浸呢？乃是浸入基督。信主是接受基督；我们敞开心接受基督到里面，这叫作信主。受浸乃是浸入基督；是我们从我们灵里，把我们这人浸到基督里面。一个人进入浸池，如果他里面没有信心，把自己交给圣灵，让圣灵借着召会，把他这人浸入基督，那是没有意义、没有价值的。受浸乃是一种信心的行为，凭着这信心的行为浸入基督；这不是外面的仪文，也不是外面的仪式。

许多基督徒受浸的时候，实在有圣灵的同在，有圣灵的工作，他们里面充满了信心。在这信心里，他们在外面有一个举动，就是凭他们的信心，把自己交给圣灵。他们走到水里时，就是把他们这人浸到基督里。从那时起，他们就浸入了基督，他们在基督里；基督的死就是他们的死，基督的复活就是他们的复活，基督的经历就是他们的经历，因为他们已经与基督联合了。

## 第二个马利亚—认识并经历主的死

在这里，我们要说到第二个马利亚。第一个马利亚与基督的降生有关，第二个马利亚与基督的死有关。凡要让基督生在他里面的，都必须是第一个马利亚。第一个马利亚代表什么？第一个马利亚代表爱神的人，爱到一个地步，不顾自己的身分。神成为肉体的原则，就是失去自己的身分。神如果以神自居，祂没有法子成为肉体，祂不能进到人里面。神所以能成为肉体，是因祂失去自己的身分。所以，一个人要接受神到他里面，这个人也必须是个失去身分的人。马利亚不作童女，作了怀孕的女子，若不是因为爱神，没有一个人肯这样失去身分。所有要得着基督进到他里面的人，都得失去他的身分。

第二个马利亚与主的死有关。许多基督徒知道主的死，但是不明白什么叫作主的死。在新约里，主的死，或者说主的十字架，乃是一

个大的题目。保罗这人不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。（林前二 2。）按照常理，每一个基督徒都应该认识基督的死，但是直到今天，少有基督徒明白基督的死。主在福音书里，一再告诉门徒，祂要去受死，但没有一个门徒听进去，没有一个门徒明白，没有一个门徒懂得。主刚对门徒说，祂要到耶路撒冷去受死，要到耶路撒冷去被人钉在十字架上，门徒转过身，却在那里争论谁为大。

西庇太儿子的母亲，同她的儿子们来求主耶稣一件事，叫她这两个儿子在主的国里，一个坐在祂右边，一个坐在祂左边。这是门徒听见主要受死后而有的反应。主告诉他们：“我所喝的杯，你们能喝么？我所受的浸，你们能受么？”（可十 38。）“只是坐在我的左右，不是我可以赐的，乃是为谁预备的，就赐给谁。”（40。）主所受的浸，就是祂的死；主所喝的杯，就是祂的流血。主耶稣对门徒讲了许多话，但他们不懂得。为什么？因为他们爱虚荣、爱地位、爱名誉、爱自己，不爱主。所有爱自己的人，都没有法子认识主的死。

在那么多的门徒中，有一位伯大尼的马利亚。这一位姊妹和其他门徒不同，其他的门徒不爱主，爱自己；这位姊妹不爱自己，爱主。所以主告诉门徒的话，门徒听不懂，她听懂了。主说到死，大家听不进去，但马利亚听进去了。在人都想不到的时候，她知道过几天，这位主就要死了，就要被交在罪人手里了，所以她趁着机会，把香膏浇在主身上。门徒中那位爱钱财的犹大责问说，“这香膏为什么不卖三百银币分给穷人？”（约十二 5。）请记住，这样的人不能认识主。在财物上计较的人，在财物上算计的人，是把爱心算光了，他不能认识主。马利亚爱主，爱到一个地步，没有算盘。认真说，有算盘就不是爱，真正的爱没有算盘。

全本新约里，只有犹大会算账。马利亚迷糊了么？不，犹大才迷糊。等过了几天，犹大去卖主耶稣时，他讨价讨了三十锭银子；（太二六 15；）那是受那天算账的影响。许多时候，人太清楚、太会算账；结果，基督的死，他没法认识，因为不知道在基督的死里，包含多少

的宝贵，多少的香甜，不知道在基督的死里，包括的是多大的拯救，多荣耀的释放。因着不认识基督的死，所以不宝贵。

然而这一个姊妹，这一个马利亚，主为她作见证；祂要门徒不要难为她，因为她在主身上作的，是一件美事。主说，常有穷人和他们同在，要向他们行善，随时都可以，只是他们不常有主。她作在主身上的，不是枉费。不只如此，主告诉门徒说，“普天之下，无论在什么地方传扬这福音，也要述说这女人所行的，作为对她的纪念。”（可十四6~9。）这一个和主受死的爱同时传扬的，可以说是第二个福音。头一个福音是主耶稣为我们死，第二个福音是我们认识祂的死，领会祂的死。

没有一个不爱主的人，能够有罗马六章的经历。罗马六章的经历是同死；在同死的经历里，模成主的形状的，只有马利亚。在这么多跟随主的人中间，只有一个马利亚认识主的死，宝贵主的死，经历主的死，预尝主的死。为什么？因为她是马利亚，马利亚的意思就是爱主。只有爱主的人，才让主生在他里面；只有爱主的人，才认识主的死；只有爱主的人，才认识主的复活。

### 第三个马利亚—迫切寻求主

经历主复活的人，仍然是马利亚。许多人跟随主却不爱主，他们看见主死了，看见主埋葬了，就都回家去了。然而，在这些人中间，有一个马利亚，在主耶稣复活那天早晨，天还黑的时候，来到坟墓那里。她不知道主在坟墓里么？知道。她为什么去？因为爱主。她想，她不能看见主，能够看见祂的坟墓也是甜美的。第一个发现主耶稣坟墓开了的，就是这个马利亚。犹太人的坟墓是在山间凿一个洞，把死人安放在里面。马利亚看见石头从坟墓挪开了，就跑到门徒那里，对他们说，有人把主从坟墓里取了去。彼得、约翰就跑到坟墓那里，一看尸首没有了，就回自己的住处去了。唯有马利亚，却站在坟墓外面哭。（约二十1~11。）

一个人爱主，爱到一个地步，是不计自己的身分，不计一切花费的。实在说，不糊涂的爱，不算真爱。许多圣徒，对主耶稣的爱太清

楚、太冷静了，所以没有真实的亮光。两个门徒一看主不见了，就走了，因为太冷静、太清楚了。马利亚却在那里哭；这一哭，亮光来了，启示也来了。马利亚哭的时候，看见两个天使，又看见耶稣，主问她为什么哭。她以为是看园的，就说，“先生，若是你把衪移走了，请告诉我，你把衪放在哪里，我好去取衪。”（11~15。）

就在这时，耶稣对她说，“马利亚！”这个声音一出来，原来就是“衪”。主在世界的时候，也常用这声音喊她。主耶稣说的话何等亲切，何等可爱；衪说，“不要摸我，因我还没有升到父那里；你往我弟兄那里去，告诉他们，我要升到我的父，也是你们的父那里，到我的神，也是你们的神那里。”（16~17。）按规矩，主耶稣复活，什么人都不见，但是马利亚追求得太迫切，主只好先向她显现。

许多基督徒常引用罗马九章十六节的话，说，“不在于那定意的，也不在于那奔跑的，只在于那施怜悯的神。”凡是这样想的人，都是懒惰的人，都是松懈的人。因为真认识主的人，乃是定意寻求的人。只有马利亚，在天未亮，就早早起来。千万不要以为那是一件容易的事。那时，犹太女子是深藏闺中的，凌晨跑到坟墓去，太冒险了。若是那天出事情，弟兄就会说，这就是姊妹不服权柄，所以没有保障。神只让爱衪的人认识衪的降生，衪的受死，衪的复活。只有一种人，就是马利亚，经历基督，认识基督；唯有马利亚认识主的死，经历主的复活。

## 第十章 擘饼——接受基督

召会的内容就是基督。召会中任何一件事，其内在的实际都是基督自己。不论是敬拜也好，是事奉也好，若不能在其中碰着基督自己，得着基督自己，那件事本身就毫无意义。正如信主的实际，在于基督进入我们里面；受浸的实际，在于使我们这人与基督联合；召会中的任何事奉，都当与基督发生关系。

一个人得救后，首先碰到的几件事，头一件是受浸，第二件是擘饼。

### 擘饼

擘饼到底是什么意思？擘饼的实际到底是什么？一提到擘饼，几乎所有的基督徒都会说，擘饼就是记念主。不错，在圣经里，甚至主自己都对我们说，要我们擘饼记念祂。（路二二19。）许多基督徒就根据这句话，断定擘饼的意义，说擘饼是记念主。这句话虽不错，定义也不错；但什么是记念，却很有讲究。

主说的记念，和我们以为的记念不同。我们说到记念，自自然然的就有我们的观念。什么观念？比方，一位父亲去世了，儿女们就记念他们的父亲。我们都懂得那个记念。我们擘饼记念主也是这样么？恐怕许多人都要说，我们记念主，无非也就是默念主。然而，这与圣经的思想相差太远。

### 记念主不是默念主

那些天然观念以为，记念主就是在擘饼时，心安定下来，好好默想默想主自己。默想祂怎样是神，怎样从天上来到地上，生在马槽里，怎样三十年住在拿撒勒，怎样经过加利利，又经过犹太地，怎样受人的辱骂，受人的逼迫，怎样为我们被卖，为我们受捆绑，为我们受鞭打，又怎样为我们背十字架，往各各他山，被人钉在十字架上，忍受人所不能忍受的痛苦，担当我们的罪恶，代替我们受了神的审判。不仅如此，还要默念主怎样为我们埋葬，为我们复活，为我们升天，并且差遣圣灵降临；同时，祂怎样坐在天上，作我们的大祭司，有一天

祂还要再来，提接我们，叫我们永远与祂同在，享受祂在永远里的荣耀。在人里头的，就是这一套，从宝座到伯利恒的马槽，从加利利到犹太地，从童女马利亚到各各他，从坟墓到复活，到升天，到主再来，到被提与主同在，永远享受荣耀。然而，这样的记念是宗教的观念，没有启示，没有属灵的价值。

所有圣经里的名词，所有圣经里的说法，都和我们天然人的领会不同。圣经所说的信，和人领会的信不同；圣经所说的悔改，和人领会的悔改不同；圣经所说的记念，也绝不是人所领会的记念。如果每主日，圣徒们擘饼记念主的时候，都安静的，集中他们的思想，在那里好好的把主耶稣默念一遍，这是不是就爱主、属灵、有主同在了？这种默念的记念，不是出于启示，乃是落于宗教的敬拜；这不是启示的事奉，乃是天然的事奉。

## 记念主就是吃主的身体，喝主的血

我们在圣经里找不出主要我们默念祂。主是怎么说的呢？在末次逾越节的筵席里，主耶稣“又拿起饼来，祝谢了，就擘开，递给他们，说，这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我”。

（路二二19。）主没有说，你们来到擘饼聚会中，要好好静下心来，默念我，为的是记念我。主乃是说，“这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我。”主的意思是，吃祂就是记念祂。圣经说的记念不是默念，圣经说的记念，第一是吃。吃什么？吃主的身体。

饭后，主又拿起杯来，说，“这杯是用我血所立的新约，这血是为你们流出来的。”（20。）主的意思是要他们拿着喝，以记念祂。所以，什么是记念主呢？吃主的身体，喝主的血，就是记念主。圣经里所说的记念主，就是吃主，喝主；吃主的身体，喝主的血，把主的身体吃到里面，把主的血喝到里面，这就是记念主。

## 主作了我们的食物

什么是吃主的身体，喝主的血呢？吃主的身体，喝主的血，就是吃喝主自己。有的人说，“我吃了一只鸡。”怎么吃法呢？请记得，

鸡若不死、不流血，这只鸡就没法子进到人里面。主耶稣所以能进到我們里面，乃因祂借着受死流血，作了我们的食物。

有一天，主耶稣告诉犹太人，不要为那必坏的食物劳力，要为那存到永远生命的食物劳力，就是人子要赐给他们的。（约六27。）这意思是，不要寻求吃饼得饱，那是肉身的食物，是暂时的；乃要寻求永远生命的食物。主所要赐的粮，就是祂的肉；但犹太人不懂，彼此争论说，“这个人怎能把祂的肉给我们吃？”（52。）主耶稣说，“吃我肉喝我血的人，就有永远的生命，…我的肉是真正的食物，我的血是真正的饮料。吃我肉喝我血的人，就住在我里面，我也住在祂里面。”（54~56。）门徒中好些人说，“这话甚难，谁能听呢？”（60。）因为他们里面满了天然的观念。

什么叫作吃主的肉，喝主的血呢？吃主的肉，喝主的血，就是吃喝主自己，将主自己吃喝到我们里面。主就是生命，主进到我們里面，就是永远的生命进到我們里面。

## 吃主喝主就是接受主

这样看来，主是借着死，把祂自己给了我们。祂若不死、不流血，祂就不能和我們发生关系，也就没有法子进到我們里面。祂所以能进到我們里面，是因祂被杀、流血，成为可吃的、可喝的。现今我们只要回到灵里，相信并接受替我们死而流血的主，我们就是吃祂的肉，喝祂的血。我们信祂的身体在十字架上，担当我们的罪，为我们被杀，祂的血在十字架上为我们流出；我们这样信祂、接受祂，从神的眼光看来，就是吃祂的肉，喝祂的血。

主的肉和主的血所成功的，是我们的分。我们这样信，这样接受，祂就借着圣灵进到我們里面，在我們里面与我們联合，我们也在祂里面与祂联合。所以，吃主的肉，喝主的血，就是接受主自己，也就是把主接受到我们里面，作我们的享受，作我们里面的生命，作我们的食物。这一个就叫作吃主的肉，喝主的血。

吃喝最大的原则，就是接受；接受的原则就是联合。你吃什么，什么就进到你里面；你喝什么，什么就进到你里面。你与你所吃、所喝的联合了。无论我们怎样默念一个人，他总是不能进到我们里面。所以，擘饼不是默念主；擘饼乃是吃主的身体，喝主的血。受浸是人进到基督里，与基督联合；擘饼是人吃、喝主自己，与主联结并调和。每擘一次饼，我们的主进到我们里面就多一点；每多一次记念主，我们与主的联合就更深一点。这个才叫作记念主。

## 在灵里吃喝记念主

已往我们记念主，的确有相当多的观念是在宗教里，有相当多的成分是在头脑里。我们每一次来到主的桌子面前，总是在那里思想，祂怎样是神，怎样成为肉体，怎样在地上生活了三十三年半，末了死在十字架上，三天后从死里复活，然后升天坐在宝座上，等着再来。我们的确常常这样记念主，在头脑里敬拜，在头脑里思念。然而主说，祂是灵，敬拜祂的，必须在灵和真实里敬拜。（约四24。）只有用灵，只有在灵里，我们才能碰着主，才能敬拜主，也才能真正记念主。

真实的记念主，就是再一次接受主，再一次让祂进到我们里面。主说，“这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我。…这杯是用我血所立的新约，这血是为你们流出来的。”（路二二19~20。）饼是主的身体，杯是主的血，我们拿着吃，拿着喝，如此行就是记念主。吃主喝主，就是记念主。主不要我们用头脑接触祂，主不要我们默念祂；主乃是要我们用灵接触祂，用灵吃喝祂。祂在十字架上为我们裂开，流出血来，将生命释放出来；我们在外面摸着这饼和这杯，乃是象征祂所舍的身体，和祂所流的血。这意思是，祂已经死了，祂的生命已经从祂里面释放出来。现今我们不仅在外面，用我们的手接受这看得见的饼、看得见的杯，同时我们也在灵里，摸着祂自己，接受祂自己。我们再一次让祂进到我们里面，我们再一次得着祂，再一次接受祂，再一次享受祂。主说，这个就是“记念我”。

## 纪念主乃是再次接受主自己

擘饼乃是借着标记之物，回到灵里面，再次接受主自己。我们每擘一次饼，就再接受主一次；每擘一次饼，就是在我们灵里，再次接触那位死而复活的主，再次在灵里面碰着祂。我们若真看见这一个，下次擘饼的时候，我们就会发觉，我们里面已经装满了太多东西，主在我们里面找不着地位，找不着空房。那时，我们就要祷告说，“主啊，除去我里面不该有的东西，好让你在我里面有地位。”我们所看见的启示，就要摸着我们里面的难处，使我们自自然然的在那里说，“主啊，我乐意倒出我自己，把我里面空出来。主啊，我接受你，让你的灵进到我里面，让你死而复活的生命充满在我里面。”这样擘过饼之后，我们里面定规充满基督。

有位弟兄和他妻子长久不和睦，他里面觉得不应该这样，但也无可奈何。每次他来擘饼，唱完一首诗歌，心定下来了，就开始祷告：“主，你是神，为我们成为罪人的形状，为我们降卑，生在伯利恒，长在拿撒勒……”祷告得很有味道，圣徒们的灵也都觉得非常喜乐。然而，擘饼之前他这人里面怎样不满意妻子，擘饼之后照样不满意。经过一个擘饼，经过他在头脑里的默念、祷告，他里面仍然没有让主摸着；所以，擘饼之前他如何，擘饼之后他还是如何；他是依然故我，原封未动。

有一天他得着了启示，看见纪念主乃是接受主，他的手就不能擘这饼了。为什么？因为他里面不满意他的妻子。他外面即使把饼吃下去，他里面不能把基督接受进去，所以他的手不能擘这饼。他难过极了，就从里面倒出自己，倒出罪恶，他对主说，“主啊，我倒出我的不满意，倒出我的自己，倒出我的罪恶，倒出我里面的世界。”这不是头脑的默念，乃是把主接受到他里面。一个钟头的擘饼纪念主，他再一次享受了主；他不一样了。

## 擘饼是吃主的筵席

圣经告诉我们，我们擘饼的时候，是吃主的筵席，（林前十21，）是主给我们享受。我们请人吃饭，不能把自己给人吃；但主的筵席不

同，主桌子上的东西乃是祂的自己。纪念主是来到主的筵席前，桌上陈列的是主的肉、主的血。今天的基督教，已将主的桌子变作宗教的东西，没有基督的实际。然而我们来擘饼，就是来接受主自己，把我们里面倒空，让主进来。在这一个钟头之内，我们享受主，我们吃祂、喝祂，到末了，我们里面就得着祂、享受祂；这样，世界、肉体就都出去了。

吃主的筵席就是纪念主。有哪一个赴筵席的人，是在那里看，在那里想，既不吃，也不喝？所有的人赴筵席时，定规是吃吃喝喝。所以，我们若懂得什么叫作纪念主，我们定规在主桌子前大吃大喝。每纪念主一次，我们就能拍着胸脯说，吃饱了，喝足了。人问我们吃什么，喝什么，我们就能痛快的说，吃主耶稣，喝主耶稣。我们在里面接受祂，祂就在我们里面作我们的生命、力量，使我们能爱所不能爱的，作所不能作的，是我们所不能是的，叫我们能活我们所不能活的。在一周内，祂消化在我们里面，作我们的一切，使我们喜乐、满足；这就是享受基督，就是接受主。

盼望我们纪念主的时候，不以默念为中心，乃以接受为基本。但愿我们在祂面前，每一次纪念祂的时候，都是在我们里面吃祂、喝祂、享受祂，将祂丰满的带回去，得着祂作我们的满足，作我们的喜乐和供应。这就是纪念主。

## 第十一章 活出基督

歌罗西三章四节说，“基督是我们的生命，祂显现的时候，你们也要与祂一同显现在荣耀里。”加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”四章十九节说，“我的孩子们，我为你们再受生产之苦，直等到基督成形在你们里面。”腓立比一章二十节说，“这是照着我所专切期待并盼望的，就是没有一事会叫我羞愧，只要凡事放胆，无论是生，是死，总叫基督在我身体上，现今也照常显大。”三章十节说，“使我认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死。”这些经节给我们看见，基督怎样是我们的生命，并且怎样是我们的生活。

### 属灵的实际是基督

召会的实际是基督，属灵的实际也是基督；没有基督在人里面，这人就没有召会的实际，也没有属灵的实际。不论我们信主得救，或者受浸归主，或者擘饼记念主，都是使我们接触基督自己，使我们得着基督自己。如果一个人信主，没有得着基督自己，那个信就是空的。如果一个人受浸，不能叫他与基督联合，那个受浸也是虚空。如果一个人擘饼记念主，不能从其中再得着主，再享受主，那个记念从主看还是没有价值。因为真实的记念，乃是把主接受到里面，使我们能得着祂，能享受祂。我们对主的敬拜，向着主的事奉，都该是得着主自己，享受主自己。

基督徒所有属灵的生活、属灵的事工，都必须是经历基督自己。表面看，好像是基督要我们敬拜祂，要我们事奉祂，要我们为祂工作，好像都是祂要我们为祂作什么；实际上，祂乃是要我们享受祂、经历祂、得着祂。一个真懂得传福音的人，他传福音的时候，就是经历基督、得着基督、享受基督的时候。虽然他把福音传给别人，虽然他传福音是为着主，但在他传福音的过程里，他却是在享受基督自己，经历基督自己，并得着基督自己。

## 基督是我们的生命

歌罗西三章四节说，“基督是我们的生命。”这说出基督和我们的关系，是何等的切身。当我们说，某件事等于我们的生命，意思就是，我们何等看重这事，这事和我们有极切身的关系。基督是我们的生命；基督不仅是我们信主的目标，基督不仅是我们受浸的实际，基督不仅是我们擘饼的内容，基督自己就是我们的生命。我们在神面前的生命，乃是基督自己。

基督徒对于基督作生命的认识，是差得太远了。许多基督徒以为，一个人得救之后，在神面前的问题，就是他行为改良的问题。即使他得救了，若是能够把他的行为改好，他在神面前所有的问题，就都解决了。比方，有的人在得救之前，生活散漫，行为不规矩，道德水平不够，人格有问题，名誉也不好。等他得救之后，他自然想，现在作了基督徒，在神面前的问题，应该就是把行为、作人、品性都改好就是了；所以，就开始注意改良行为。

我们绝对承认，一个人得救之后，他的人格应该高尚，行为应该规矩，作人应该光明；但请记住，一个人得救之后，作为一个基督徒，神在他身上所要求的，比这些高太多了。一个人得救之后，神不是要改良他的行为，提高他的道德；神乃是要改换他的生命。这意思是，从前他的道德不好，现在固然要好，但神不只要求这些，神不只要求外面生活改变，神乃是要要求里面生命改换。

## 得救是在人的生命之外加上神的生命

神的救恩不仅是赦免我们的罪，神的救恩不仅是洗净我们的污秽，神的救恩乃是在我们得救时，将基督赐给我们。基督进到我们里面，就作了我们的生命。我们得救的那一刻，乃是得着基督作生命，也就是得着神在我们里面作生命。这生命在我们里面，和我们天然的生命不同；我们是在天然的生命之外，得着另一个生命。从我们得救起，我们里面就有两个不同的生命，一个是我们原有的生命，一个是加到我们里面来的神的生命。

千万不要以为，我们得救是因为我们的生命不好，所以神要把我们的生命改好。不是这样。得救乃是神在我们的生命之外，把另外一个生命，就是神自己的生命，加到我们里面。我们原来没有神自己的生命，但在我们相信主耶稣，接受祂作救主时，这个神的生命就加到我们里面。

基督徒有一个基本的东西，就是得着神的生命加到他里面。这个生命一进到他里面，他里面就有两个不同的生命，一个是他原有的生命，一个是加进来的神的生命。在他自己的生命里，有邪恶、污秽、黑暗、仇恨、妒忌、诡诈、贪心，有各种各样的罪恶；这是他原来的生命。他所得着加进来的生命，因为是神的生命，所以是良善、光明、温柔，满了爱心，满了公义和圣别，所有属神良善的种子，都在这生命里；这生命就是基督自己。

这一个加到我们里面的生命，就是基督自己。在我们没有得救之前，我们里面的生命，是我们自己的生命，我们凭那生命活着。我们得救前，行事为人、生活工作，都是凭我们原有的生命而活。在那生命里，我们有一点良善，有一点爱心，有一点温柔，有一点谦卑，各种的美德我们都有一点。然而，那生命不单纯，在那生命里有搀杂，有黑暗、邪恶、仇恨、妒忌，还有各种样的诡诈。因此，我们常在生活发现，的确在我们这人里面，有爱心，也有恨心；有同情，也有妒忌；有帮助人，也有损害人。我们乃是这样复杂、矛盾的人；有时像坏人，有时像君子。

## 不凭自己的生命活，乃凭神的生命活

我们的谦卑里带着骄傲，我们的爱心里带着仇恨，我们的诚实里带着虚假，连我们的善意里都有恶意。在那些好的成分里，藏着极其邪恶的东西。这是因人的生命邪恶、败坏、污秽了；人的生命在神面前，没有法子蒙悦纳。然而，即使人的生命没有邪恶，没有污秽，人的生命还是人的生命；不管人的生命有多好，人的生命终归不是神的生命。

基督徒乃是一班得着神生命的人。人一得救，里面就有基督，就有神，也就是有神的生命。从那时候起，神的生命在他里面，不是要改变他外面的行为，乃是要他凭神的生命而活。他原来是凭自己的生命活，现在神不要他凭那生命活，神要他凭在他里面那神的生命而活。

比方，从前是点煤油灯，后来有了电灯，也接上了电，但许多人因为点煤油灯惯了，还是舍电灯点煤油灯。所以，问题不是灯亮不亮的问题，乃是这灯发亮的来源是什么。不是灯亮就可以，还要问这亮光，是以煤油发光呢，还是以电发光？我们里面的生命原是“煤油灯”，但我们得救后，神的生命进到我们里面，就是“装上了电灯”；我们不该再使用“煤油灯”，乃该改用“电灯”。

我们都知道煤油灯不发光，就不冒烟；煤油灯越发光，越冒烟。煤油灯里面有光，也有烟。这好比我们天然的生命，有良善，也有邪恶。我们越要自己作好，就越错；越要发光，就越冒烟。我们里面有良善，我们里面也有邪恶。实在说来，我们天然的生命，就是一棵善恶知识树。神没有意思要我们凭自己弃恶行善；那是人的观念，不是神的意思。神的意思是要我们不凭自己原有的生命活，而凭祂的生命活。如果我们凭神的生命活，就只会发光，不会“冒烟”。如果我们凭神的生命行事为人，立刻我们会看见在神的生命里，只有良善，没有邪恶。

神的生命就是神自己，我们凭神的生命活，就是凭神活。这样，从我们身上活出来的，不仅是良善，更是神自己；神的性质、神的味道，都要从我们身上显出来。从前我们凭自己的生命活，不管作好作坏，总归是凭自己的生命活。人在我们身上虽然碰着良善，但碰不着神；人在我们身上也许看不到人的罪恶，但人在我们身上也看不到神的性质。为什么？因为我们最多只是把行为改良了，但我们里面的生命没有改换源头。严格说，这不是基督徒，乃是道德家。基督徒不仅有道德，基督徒乃是凭神活；基督徒乃是基督自己作了他们的生命，使他们凭这生命而活。结果他们所活出来的，不仅是良善，不仅是道德，更是基督自己。

我们都必须清楚，我们得救了，现今乃是基督在我们里面，作我们的生命。这是什么意思呢？比方，我们这人如果只有身体，没有生命，就不会说话，不会思想，不会看事情，不会听声音，不会坐，也不会行，整个人就无法行动。我们所以有行动，有思想，是因我们里面有生命，并且我们所有的行动，都是凭我们里面的生命，也都是出于这生命。基督是我们的生命，意思是，我们所有的行动，所有的思想，所有的说话，无论是作任何事，都是凭着基督，也都是出于基督。我们行动是基督在我们里面行动，我们说话是基督在我们里面说话，我们思想是基督在我们里面思想。我们所有的生活、所有的为人，都是基督在我们里面；我们是凭着祂作一切。

千万不要以为这只是一个理论，我们都必须抓牢基本的点。什么是基督徒？基督徒有基督在他们里面，作他们的生命。什么是受浸？就是浸入基督。什么是擘饼？就是吃基督，也就是吃主的身体，喝主的血，吃喝主自己，得着主自己。基督徒生活的基本原则，都在于基督，凭着基督、出于基督、并得着基督。

## 基督徒乃是有基督在里面作生命

在一般人的观念里，循规蹈矩，道德高尚，诚实正直，就是基督徒。这虽不错，但严格来说，这还不是基督徒，这是道德家。基督徒的定义不在于那人的行为如何端正、崇高，基督徒的定义乃在于有基督活在那人里面；有基督在他里面作生命的，就是基督徒。

我们以为一个人属灵，就是温温柔柔，不发脾气，说话和和气气，凡事不着急，不暴躁。要知道，真正安静、不暴躁的乃是木刻的人。当然，有的人生来就镇定、沉着、不急躁。就如有位妈妈，生了几个小孩，个个调皮、捣蛋，旁边的人看了都生气，这位妈妈却不生气；无论孩子怎样闹翻天，她就是不动声色。这是属灵么？不，这是因她生来就是这样。所以，属灵不属灵，不能只凭外面的表现来断定。不是所有发光的都是电灯，都是从电来的，还要问那个来源是什么。

有的人生来镇定，有的人操练镇定，还有的人是装作镇定。外面的表现，外面的态度，不一定表示这人属灵。一个人是否真属灵，要

问他那个表现和态度的源头，是从基督来的，还是从他自己出来的。

凭自己活出镇定，和凭基督活出镇定，二者大不相同。有基督作我们的生命，我们才是基督徒；凭基督活出镇定，我们才是基督徒。活出镇定、温柔、规矩等美德，不一定是基督徒；唯有凭基督而活的，才是基督徒。许多基督徒的确镇定、温柔、规矩，他们个个道德高超，是人上人。这样的基督徒，是活在基督里的基督徒，他们的生活为人、举止行动，确实叫人低头降服。所以，断定基督徒不能凭他外面的生活，还得凭他里面的生命。有基督活在他里面作生命的，这个人真是真基督徒。这个原则和要点，我们必须抓牢。

### 凭基督而活，活出基督

若是我们应用这原则、这要点来检查我们的生活，我们能不能说，我们今天乃是凭基督生活，凭基督行事为人？这意思是，我们今天的为人处事、言行举止，包括我们对每一件事的想法、判断，都不是凭自己，而是凭里面的基督。问题不在于我们这基督徒，是行善呢，是行恶？问题乃在于我们这基督徒，是凭自己活呢，是凭基督活？我们的说话、思想，甚至我们对每一件事的看法、判断，是凭着自己呢，是凭着基督？是出于自己的生命呢，是出于基督的生命？这是个很大的问题。

夫妻彼此相爱，是应该的。一个基督徒，若是作丈夫的，应该爱他的妻子；若是作妻子的，应该服从她的丈夫。这好比中国人的夫唱妇随。然而，圣经不只要求基督徒夫唱妇随。圣经要求作丈夫的，不凭自己爱妻子，乃凭住在他里面的基督爱妻子；圣经也要求作妻子的，不凭自己服从丈夫，乃凭住在她里面的基督服从丈夫。换句话说，作妻子的有几个可能，一个可能是不服从丈夫，这是不该的，这不像基督徒。另一个可能是非常服从丈夫，但这服从又有两个可能；一个可能是凭自己服从丈夫，另一个可能是凭基督服从丈夫，活在基督的生命里，以基督的生命为能力，以基督的生命为出发，以基督的生命为根源，而服从丈夫。这个服从不仅是服从，更是从基督里面出来的服从。

所以，作妻子的最少有三种：一种是不服从丈夫的；一种是服从丈夫，却是凭自己服从的，这种妻子只能称赞她好，不能称赞她属灵；第三种不只服从丈夫，并且是不凭自己服从丈夫，而是以基督的生命为出发，以基督的生命为能力，以基督的生命为根源，以基督的生命为中心，来服从丈夫。这个服从不只是好的，并且是属灵的。

我们生活所活出的美德，若不是基督在我们里面活出祂自己，最多只能说我们作得好，作得对，不能说“不再是我，乃是基督在我里面活着”。人能称赞我们有美德，但我们自己无法说，基督在我们里面活着，并且我们如今在肉身活着，是因信神的儿子而活。（加二20。）我们更不能说，总叫基督在我们身体上照常显大，或说我们活着就是基督。（腓一20~21。）我们认识温柔，认识规矩，认识安静，但我们不认识基督。我们活在温柔、规矩、安静里，但我们不活在基督里。我们认识道德的能力，却不认识基督的大能；活在道德的空气里，却不活在基督的灵里。所以，我们是个道德家，得人的称赞，却没有活在圣灵里，活基督的生命。我们能说，我们是道德家、规矩人；但严格说来，我们不能说，我们是基督徒。

虽然我们得救，有了基督的生命，但我们凭自己活，不凭基督活，我们就不是实际活出基督的基督徒。我们里面所有的地位，给了温柔，给了安静，给了规矩，但我们里面没有地位给基督。我们天天恐惧战兢的凭自己活，里面满了温柔，满了安静，满了谦卑，却没有基督。人看见我们的温柔、安静，因而称赞我们；但基督不见了，人看不见基督。

若是我们在生活中，享受的是基督，倚靠的是基督，交通的是基督，整个人所充满的都是基督，我们活着就是基督。这时，自自然然的，我们这人在外面显出来的，就是温柔、安静、规矩。不只如此，人在我们身上会感觉到一个特别的味道，那就是基督的馨香。这不仅是道德家，是君子，这乃是活的基督从我们身上活出来。这不仅是以生命，也是以生活来证明，我们是基督徒。什么是基督徒呢？基督徒就是有基督在他里面，并凭这位在他里面的基督而活的人。

## 第十二章 基督徒的长进

### 基督徒所有的问题，都在基督

以弗所四章十三节说，“直到我们众人都达到了信仰上并对神儿子之完全认识上的一，达到了长成的人，达到了基督丰满之身材的度量。”加拉太四章十九节下半说，“直等到基督成形在你们里面。”神在祂的话语中，清楚给我们看见，基督徒所有属灵的问题，都在于基督。不论是关乎信主，或是受浸，或是擘饼纪念主，基督徒生活的每一点，都在于基督自己。属灵的问题，就在于有没有基督。所有不是经历基督的，在神看，都不能算作属灵的经历。

直到如今，我们许多人对这事，还没有真实的看见和感觉。虽然我们知道主耶稣是神，祂有永远的生命，主耶稣是救主，我们得着了祂的救恩，有祂的生命，但在我们的感觉里，我们并不那样清楚，神的目的是要基督自己作我们的生命，作我们的一切。我们虽然信了主，已经属乎主，但我们没有看准一件事，就是神要基督作我们的一切。这不是在身外的，乃是身内的，是基督在我们里面，作我们的生命。生命与我们人是相当切身的；我们说没有生命了，意思就是没有自己了。神的目的是要基督作我们的生命，但我们得救的人，并不太觉得基督就是我们的生命。

许多时候，我们把基督摆在一边，还能照样生活，照常行事；甚至许多时候，我们会沾沾自喜，觉得自己作得相当不错。这说出我们虽然得救了，但我们里面没有清楚看见，基督是我们的生命，我们应当凭祂而活。我们若清楚看见这事，我们里面会很深的感觉，离了祂，我们就不能作什么；离了祂，我们就无法生活。我们必须从深处看见这启示和异象，好使我们的生活是在基督里，过凭祂而活的生活。

### 神要基督作人的生命和生活

今天，我们都不够深切的认识，基督是我们的生命，如圣经所说的，离了祂，我们就不能作什么。（约十五 5。）我们没有看见，凡出乎我们的，神都拒绝，神都不要；凡出乎我们的，无论多美好、多

良善，神都不悦纳。能够算得数的、有价值的，只有基督。我们恨人的心，神自然不悦纳，我们爱人的心，神同样不悦纳。只有从基督出来的，才蒙神悦纳。神在祂儿子里面的定规，是要叫人爱祂的儿子，凭祂的生命而活，让祂从人经过，在人里面作人的生命，在人外面作人的生活。这个是神的用意，这个是神的目的。

许多神的儿女没有看见神这用意；反之，许多神的儿女以为，神乃是要人改良自己。因此，他们对于更深的追求，都是重在改良自己；每一次追求，他们都盼望改改自己。比方一个人，对属灵的事漠不关心时，什么都是冷冷淡淡的，既不喜欢传福音，也不喜欢聚会，更不喜欢和圣徒来往。到了那个时候，他在聚会中受感动了，或者遇到一点打击，受了管教，他的心就醒悟过来，开始在属灵的事上有了心，也追求了。这时，他就有一个强烈的念头，要把自己的光景改一改。从前懒惰，现在要殷勤；从前不读圣经，现在要读圣经；从前不祷告，现在要祷告；从前不热心，现在要热心；从前不聚会，现在要聚会。这些固然都没有错，都是好的，但这不是神的目的；神的目的乃是在祂儿子基督身上。

## 神的眼目是在基督身上

神在祂儿女身上的要求，不是什么行为的改变，也不是什么作好的心愿；不是冷淡改为热心，不读经改为读经，不祷告改为祷告，不聚会改为聚会，神在他们身上的心愿就满足了。若是我们能领会，我们就该知道，我们寻求神的时候，和我们懒惰不寻求神的时候，并没有两样。以属灵的眼光来看，读经和不读经没有两样。这不是说，我们就不必热心，不必追求，不必祷告，不必读经，不必聚会了。不是这样。我们该常常读经，常常祷告，常常聚会；但这些读经、祷告、聚会，并不就是属灵，这些并不能使神满足。能算得数，能使神满足的，是在这些读经、祷告、聚会中有基督；唯有基督能使神满足。

所以，不是我们从前不读圣经，现在读圣经，神就满足了；不是我们从前不祷告，现在祷告，神的心愿就达到了；不是我们从前不聚会，现在聚会，神的目的就成功了；没有这件事。神的目的不在我们

的聚会，不在我们的热心，不在我们的读经和祷告；神的目的乃是在基督身上。若是我们的热心仅仅是热心，我们的聚会不过是聚会，我们的读经、祷告不过是读经、祷告，所有这一切，从神看，都只是一套宗教的东西，都不能满足神。

盼望我们看见，所有属灵的问题，都在基督身上，不是在属灵的活动上。这些活动所以有一点价值，是因这些活动能叫我们摸着基督。读经、祷告所以有一点价值，是因为读经、祷告能叫我们摸着基督；热心寻求神所以有一点价值，是因为寻求神能叫我们摸着基督。然而，如果仅仅有这样的寻求，有这样的热心，有这样的读经，有这样的祷告，有这样的聚会，却没有摸着基督，这一切就不过是个活动，是个宗教。什么叫作宗教？就是我们有一种举动，有一种生活，是在那里寻求神、敬拜神，但没有摸着基督，这就叫作宗教。那不是属灵的，不是神所喜悦的，因为没有摸着基督自己。

比方，有人天天祷告，这是应该的，也是对的。然而问题是，他们这样祷告一段时日后，他们里面对基督的认识，对基督的经历，有没有比以前更加增。若是他们这样祷告，他们里面对基督的认识，对基督的经历，和以前一样一式，并没有加增，那么他们的祷告，不过是宗教的仪式。若是经过半年的祷告，他们对基督的认识增加了，里面基督的成分加多了，并且深切的经历了基督，那么在神看来，他们的祷告就不是宗教的，而是神所喜悦的。因为他们摸着了基督，得着了基督，并且经历了基督。

神只有一个心头的喜悦，就是基督作我们里面的生命。我们若不是活在这生命里，不是凭这生命而活，换句话说，凡不是从我们里面这生命活出来的，不管是好是坏，在神看都不蒙悦纳。即使是好的，在神看来，也不过是宗教，因为既不是出乎神，不是出乎启示，也不是基督自己。只有属乎基督的，出乎基督的，在神面前才算得数，在神面前才能蒙悦纳。

## 神要人否认自己，凭基督而活

我们都必须认识这原则，好叫我们到一个地步，恨恶我们自己，恨恶一切出乎自己的生活。从前我们只恨恶自己不好的方面，如骄傲、嫉妒、虚荣等，我们以为只要我们谦卑、温柔、不显扬、不夸耀，就对了，就好了。不，许多时候，一个人虽然很温柔、很谦卑、很隐藏，但还是他自己。这些温柔、谦卑、隐藏、不夸耀，是出乎他自己，并且是靠他自己的。千万不要忘记，在己里面有坏东西，也有好东西。一个基督徒所活出来的，或者是爱心，或者是温柔，或者是良善，若没有基督，都还是出乎他自己的；虽然能得人的称赞，但不能得神的喜悦。神的目的，乃是要人在基督里，否认自己，凭基督而活。

所以，神只问我们的生活，是凭哪一个生命而活；是凭自己的生命呢，还是凭基督的生命？神所在意的和我们所在意的不同。我们是在意作得好，作得坏；神所在意的超过这一个，深过这一个，祂在意我们是凭自己作呢，还是凭基督作。我们是问作什么，神是问凭着什么作。不是我们作好了，作对了，神就算数，神就悦纳，神就宝贝。神还要问这个好，这个对，是凭着什么作出来的；是凭自己作出来的呢，还是凭着基督作出来的？若是凭自己作出来的，即使是好的、良善的、温柔的、谦卑的，神也不称赞，神也不悦纳。我们可以得着人的称赞，但在神的路上，我们偏差了。

神的路是在基督里面，我们的路是在自己里面。虽然有时，我们真是祷告说，我们愿意倚靠祂、仰望祂，但实际上，我们仍是凭着自己；我们没有否认我们的良善，没有否认我们的温柔和长处。我们被人称赞之处，我们从来没有否认过，从来没有贬低过，也从来没有踏在脚底下。反之，我们宝贝那一切。我们承认主名、事奉主、亲近主，但我们有一个基本的难处，就是没有否认自己。我们凭着自己，在自己里所作的，我们还自以为是为着基督作的，是讨神喜悦的。

### 人身上主观的难处，就是人自己

神在我们身上碰着一个主观的难处，就是我们自己。现在，罪恶在我们里面好像没有多少地位，世界在我们里面也好像没有多少地位；

然而基督在我们里面，也好像没有多少地位。我们可以弃绝罪恶，弃绝世界，我们也好像可以弃绝基督。我们以为自己是为着基督、靠着基督，但事实上，我们还是在自己里面，凭着自己；我们是换汤不换药。

我们凭着自己，把自己的好，用在基督身上，还自以为是靠着基督作的。在人看，这好像很属灵；在神看，这却毫无价值。许多圣徒在作人的事上进步了、改变了，但在属灵上没有两样。从前脾气相当不好，现在改好了，脾气温和多了，以作人来说，实在是进步；但以属灵来说，他对基督的认识，从前怎样，现在还是怎样，一点也没有改变，没有往前。

比方这里有个杯子，杯子里有些水，有条手帕盖在杯子上。有人说，那很不雅观，杯子不该盖手帕，杯子是装水的。现在手帕拿掉了，杯里的水增多了没有？就着杯子来说，手帕拿掉，是改变、是进步，但里面的水没有加多。许多基督徒的改变，就是如此，是一种把手帕拿掉的改变。有些人原来对待妻子非常粗暴，后来作了招待，开始服事，就觉得不好再对妻子发脾气。这种改变是好，但这种改变只是外在的，实际上在神面前，以属灵来说，他并没有两样。因为他脾气不好的时候，里面的基督有多少；他脾气好的时候，里面的基督还是一样多。

## 属灵的长进在于基督的成分加多

盼望我们都看见，属灵的生命是基督自己，属灵的生活也是基督自己，属灵的长进还是基督自己。不要以为属灵的长进，仅仅是外面表现的改变。真实属灵的长进，乃是我们里面基督的成分加多。我们都赞成手帕拿掉，但里面的水必须加多。最差的情形是水不加多，手帕也不拿掉。有些人几年前脾气暴躁，今天脾气仍然暴躁。有些人脾气改好了，嗜好丢掉了，规规矩矩了，但里面的基督没有加多。基督徒的长进不仅是外面改了，更是里面基督加多了。基督徒的长进不仅是外面的坏习惯、坏行为去掉了，更是里面基督的成分加多了。

有些人外面表现变好了，但里面基督没有加多。这不是属灵的长进，这是宗教的长进；这不是基督的长进，这是道德的长进。今天很少基督徒能分辨道德与基督。他们把基督徒身上的道德当作基督，不能分辨在基督徒身上的改变，到底是道德的改变，还是基督加多的改变。以弗所四章十三节和加拉太四章十九节，给我们清楚看见，什么叫作基督徒的长进。基督徒的长进，就是基督在他里面长大成形，达到基督丰满之身材的度量。当基督在基督徒里面成形，基督身材的度量在他里面增加，那就是基督徒的长进。

关于什么是基督徒的长进，圣经的启示非常清楚，可惜人的头脑转不过来，看见人行为表现改变，就说人有属灵的长进。比方有人从前和太太吵架，现在不吵了，从前懒惰，现在殷勤了，从前话多、意见多，现在什么意见、什么话都没有了，只闷不吭声的作事，我们就称赞他，说他有属灵的长进。这说出我们还是太天然，不认识什么是属灵，什么是属灵的长进。

到底什么是属灵呢？属灵就是基督自己。什么是属灵的长进呢？属灵的长进就是基督加多了。什么时候圣徒们里面的基督加多，什么时候他们外面的话语就减少；什么时候他们里面的基督加多，什么时候他们的脾气就消减。这是肯定的。然而脾气消减，基督却没有加多，那是道德的。他的脾气变好，行为改良了，乃是他自己的人工，是他修行的功夫，这是道德的，不是基督在他里面加多而有的。他自己的努力，把他的生活改换了样子，但他里面没有碰着基督，没有摸着基督，没有加增基督。他外面改了、变了，里面没有变，没有改；他里面基督没有加多。

我们若要有属灵的过程，有属灵的长进，我们的思想就必须转，转到神面前，看见亮光，看见启示，看见这不是道德的问题，乃是基督的问题。不是我们从前不道德，现在有道德；乃是我们从前凭自己的生命作很多事，现在是凭基督的生命作一切事。神是要我们否认自己的生命，凭基督的生命而活。所以，我们总得清楚看见，基督是我

们的生命，也是我们的生活。一旦看清楚了，我们的思想自然就转了，从道德、善行、规矩，转到基督身上。

## 不是活出道德，乃是活出基督

在属灵的长进上，这一个转相当厉害，也相当重要。所以，盼望这些话在我们里面发出亮光，使我们里面明亮，看见神所要的，乃是基督自己。作基督徒不仅是道德的问题，作基督徒的目标比道德还要高；作基督徒乃是基督的问题。不是把道德活出来，就是标准的基督徒；乃是把基督活出来，才是标准的基督徒。基督徒所以是基督徒，乃在于基督；真正的基督徒，不仅里面有基督，并且把基督活出来。

当基督徒把基督活出来时，就活出了最高道德。然而认真说，基督徒的能力不在于道德；基督徒的能力乃在于基督本身。不是道德在我们身上够标准，我们就是标准的基督徒；乃是基督在我们里面不断加多，我们才是标准的基督徒。在基督徒身上所有的问题，乃是基督。看见这个，我们的观念就会从道德转到基督，我们就会看基督过于道德。这一个看见是厉害的；这个看见会改变我们基督徒的生活。没有看见这个之先，我们读经是用头脑领会，祷告是在头脑里，断事是凭头脑；一切都在头脑里作。然而从看见那一天起，我们不再用头脑接触基督，不再用头脑读经、祷告，我们用我们的灵作一切事。

问题不是有没有道理，问题是有没有基督；问题不重在寻求道理，问题重在寻求基督。当我们认真寻求基督时，基督在我们里面会得着地位；祂会在我们里面运行，对我们说话，给我们感动。换句话说，我们里面所有的，乃是一位活的基督，因着我们宝贝祂、寻求祂、摸着祂，祂在我们里面就有机会，祂的灵就能运行在我们里面，给我们感动；这样，基督在我们里面就加多。基督一加多，当我们再对人发脾气时，基督会碰着我们的脾气，我们和祂就有了矛盾，有了摩擦。这时，如果我们爱基督，宝贝基督，让基督得胜，基督在我们里面就有机会、有地位，用祂复活的大能，把我们这脾气顶掉，结果脾气就没有了。这是真实的改变，这是神所要的。

## 神的目的是基督成形在我们里面

一面是里面基督的加多，另一面是外面表显的改变。里面的基督加多，就把外面的脾气、骄傲、粗暴顶掉了。所以，脾气的减少，不是因道德提高，乃是因基督加多。基督在我们里面加多到一个地步，把所有与基督合不来的都顶掉了。我们不宝贝道德，只宝贝基督，这意思不是我们不需要道德。许多基督徒不宝贝道德，结果他的道德比别人高。有的基督徒看重基督过于看重父母，结果他比任何人都孝敬父母；因为基督在他里面，把一切不孝敬的因素都顶掉了。他活出一个情形，是出于基督、彰显基督的；而这一个彰显，在对父母的事上，乃是孝敬。虽然他不重孝敬，只重基督，但他活出基督，就活出了孝敬。这是属灵的生活；这些属灵生活的加多，就是基督徒的长进。

基督徒的长进，不在别的，乃在基督从他里面活出来。当基督从他里面活出来时，不仅基督在他里面加多了，并且基督在他里面长大成人，在他里面成形。这时，他里面不仅有基督的生命，也有基督的身量；基督的眼光成了他的眼光，基督的思想就是他的思想，因为基督充满在他里面，作了他的一切。他有启示、有亮光，知道出乎人的即使是至好、至上的，都不讨神喜悦；所以，凡出于他自己的，他都拒绝。他轻看自己的良善，轻看自己的道德，他把一切出于人的都扔在一边。他里面宝爱基督，给基督机会，让基督在他里面多方运行，多方感动。结果，基督的成分就在他里面加增。这一个加增，在这人身上，就把那些不合乎基督的都顶掉了。这样，他里面的基督就更加增多，满有身量，长大成人。他整个人都充满基督；他的思想里是基督，他的观念里是基督，他的趋向里是基督，他的判断里也是基督。他在每一件事上，都满了基督的成分。这是成形的基督，这是神在我们身上的目的。

## 第十三章 离了主，我们就不能作什么

主在约翰十五章五节说，“我是葡萄树，你们是枝子；住在我里面的，我也住在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能作什么。”

### 离了主，我们就不能作什么

主说，“离了我，你们就不能作什么。”这话是什么意思呢？对我们而言，离了主，我们还能作许多事情。我们不必倚靠主，就可以传福音；不必倚靠主，就可以看望；不必倚靠主，就可以事奉。我们许多人都有这样的经历，在事奉上，在工作上，在福音的传扬上，在看望上，我们没有和主有多少交通，没有住在主里面，就能作这些事。然而从主那面看，凡我们和主没有交通，没有倚靠祂，是我们凭自己所作的一切，都算不得数；所以祂才说，“离了我，你们就不能作什么。”这话的意思是，只有我们住在主里面所作的一切，在神眼中才算得数。离了祂，我们所作的，在神看都算不得数。

主说这话，不一定是指我们跌倒了，离主很远，而是指我们和主有了间隔。因为上文说，住在主里面的，主也住在他里面。下文才说，“因为离了我，你们就不能作什么。”“因为”是解释上文的。所以，葡萄树的枝子离了葡萄树，就不能结果子，乃是解释上文的不住在主里面。什么叫作“离了我”？这不一定是指我们犯罪，或有什么过犯，不像个基督徒。我们可能照旧祷告，照旧聚会，照旧传福音，表面看，我们和主没有问题，我们还是正常的基督徒；但很可能我们里面是离了主的，我们里面和主失去了交通。

什么叫作住在主里面呢？比方，电话筒是“住”在电里面；电一打开，电话筒就住在电里面，同时电也住在电话筒里面。电话筒和电是交流的，两个是联合的。这样的交流、联合，就产生一个作用，使电话筒能将声音传出去。然而，什么时候电一关掉，电就不住在电话筒里面，电话筒就不能将声音传出去。这时，表面看，电话筒并没有什么两样，其实里面的电已经断了。一个基督徒可能外表都对，都正

常，属灵的生活也无可指摘，但他没有住在主里面，主也没有住在他里面。这时候，他所作的一切，他所有的生活，从神看，都没有价值，都算不得什么；因为他那些所谓正常的生活，都是从他自己里面作出来的，都是凭他自己作的，不是他与基督联合作出来的，不是他在与主的交通里作的，不是他让主从他里面活出来的。

在神的眼光中，所有属灵的实际，就是基督自己。所有属灵的长进、属灵的生活，在神面前算得数的，只有基督自己。属灵的生命是基督自己，属灵的生活是基督自己，属灵的长进也是基督自己；凡是一切属灵的东西，都是基督自己。所以，我们里面若是没有基督，就没有属灵的生命；若是没有活在基督里，就没有属灵的生活；基督在我们里面若是没有增加，我们就没有属灵的长进。无论我们道理明白多少，属灵的规矩比从前增加多少，都不能算是属灵的长进。属灵的长进，乃是基督在我们里面加多；不是基督的，在神看来，都算不得属灵，都没有属灵的价值。

## 住在主里面，就多结果子

许多基督徒常问，到底主要我们作什么？主说，住在祂里面的，祂也住在那人里面。主的意思很清楚，祂乃是要我们住在祂里面。什么叫作住在祂里面呢？这个“住”字很容易领会。比方，你住在你的房子里，意思就是你与你的房子联合。你住在房子里，你与房子二者就变作一个。住在主里面，就是指我们与主联合说的。我们一与主联合，自然就结果子。

结果子是什么意思呢？葡萄树的枝子结果子，意思是枝子把葡萄树表现出来，把葡萄树内在的生命，表现在外面。枝子住在葡萄树上就结果子，葡萄树的生命就表露在枝子上面。这就是葡萄树的结晶，是葡萄树的本质。一个人住在主里面所结的果子，就是主生命的流露。主的生命经过他，表露在他外面。他在外面表露出来的，就是基督的生命，也就是基督的本质，也就是基督的自己。

我们可以根据这原则，验证我们的行事为人，是不是基督自己，是不是基督的生命从我们经过，而在我们外面有一个表露。我们基督

徒的生活和工作，原则上，都该是与基督联合而有的；必须是我们住在基督里面，基督也住在我们里面，两者联合而有的。这样联合的结果，就叫基督徒生活所流露出来的，都是基督的生命，都是基督的性质，都是基督自己。

电灯和电有了联合，电灯就住在电里面，电也住在电灯里面，两个就联合了。这联合的结果，电灯就将它里面的电发挥出来，表露出来。发挥电，表露电，就是电灯的“结果子”，就是电灯的结果。电灯的结果表露在外面，就是电灯的功用；而电灯的功用，就是表露它里面所充满的电。电灯在人面前结出的果子，产生的果效，就是将它里面所有的表露出来。

这是描写我们与基督的关系，最恰切的比方。我们住在基督的灵里面，基督也住在我们的灵里面。这是一个相交，这是一个联结。这个相交，这个联结，自然的结果，就叫我们身上有了基督生命的结晶。这结晶就是我们所结的果子，基督自己。这是我们生活和工作的原则。

## 福音的目标是叫基督进到人里面

我们对人传福音、作见证，劝人信主，但我们是否知道传福音最终的结果是什么？到底福音的目标、福音的中心、福音的实际是什么呢？福音的结果，福音的目标、中心和实际，都是叫基督能够进到人里面，叫基督的生命能够进到接受救主的人里面，叫这人成为一粒葡萄。若是我们传福音，是叫人上“天堂”，免下“地狱”，那我们就差了。若是我们没有看见，传福音乃是叫我们里面的基督流露到人里面，若是我们的福音不是以此为目标、为中心、为实际，我们的福音就差远了，就够不上神的目标了。

我们多少次传福音，里面有很深的感觉，我们乃是要把主的生命，传送到人里面，叫这罪人变作基督这葡萄树上的一粒葡萄，里面有基督的成分，有基督的生命。我们多少次传福音，有这样重的感觉呢？恐怕我们都只是觉得，这人是我们的朋友，若不信耶稣，就会下地狱，那是很痛苦的。所以我们跪在神面前，流泪祷告：“神啊，求你救他，因为你愿意万人得救，不愿意一人沉沦。神啊，你看我的朋友，还过

着罪人的生活，我的心真是痛。”我们以为把主的心哭软了，主伸出手，把这人一拉，他就免沉沦了。这样的传福音是以什么为目标呢？不过是盼望人得救，免得将来下地狱受痛苦。圣经给我们看见，传福音不是以这些为目标。传福音乃是把基督从我们里面，分赐到别人里面，叫人里面也有基督，有基督的生命，有基督的性质，有基督的成分，不再只是一个人，乃是一个基督人，甚至就是基督。这样，他就成为一粒葡萄，是我们这葡萄枝子所结的果子。

## 基督是所有属灵活动的中心和实际

这并不是说，我们再去传福音时，不必讲有神，不必讲有罪，不必讲耶稣是救主，也不必讲怎样接受祂作救主，只要告诉人，我们是要把我们里面的基督，传送到他里面，叫他变作一粒葡萄。我们乃是盼望所有的基督徒，都厉害的看见这光，在传福音时忘记“天堂地狱”，忘记将来的痛苦。我们要告诉人说，他所以痛苦，是因他里面没有基督，他里面有许多事物，却是没有基督。我们要让人知道，我们是基督徒，里面有基督，是基督这葡萄树上的枝子，我们来接触他们，是要把基督传送到他们里面。他们里面有了基督，他们这人就宝贝，就光明，就变作天上的人了。

我们都该这样传扬福音，把我们里面的基督传输出去，把我们里面的基督送到朋友里面，把我们里面的基督送到家中每一个人里面。我们都是葡萄树上的枝子，基督的生命灌输到我们里面，经过我们，从我们流露到别人里面，他们里面就有基督的生命，成为我们这葡萄枝子的果子。这是我们福音的目标。若是我们传福音，不是叫人里面得着基督，我们的福音就没有中心，没有实际。所有属灵的活动，其中心和实际，都该是基督自己。

无论是探望信徒，建立信徒，或牧养信徒，原则都是一样；基督是一切属灵的实际和中心。比方一位弟兄有难处，失业了，或者跌倒、退后了，我们去探望他，若只是劝勉他、安慰他，要他祷告、读经、得光照，这虽不能说错，但这说出我们还没有认识属灵的实际。我们

不过给他一点帮助，一点安慰；这虽然好，但里面没有基督，就没有中心，没有实际。一切属灵的实际乃是基督，属灵的中心也是基督。

## 将基督供应人，好叫人有更多的基督

如果我们看见属灵的实际，就是基督自己，我们去看望圣徒、牧养圣徒、教导圣徒时，总会抓牢一个原则，就是把我們里面的基督，供应到他里面。不是他的痛苦得着一点安慰而已，乃是借着交通，把我们里面的基督传输到他里面，供应到他里面。故此，我们需要更多的得着基督、经历基督；因为若没有得着基督的供应，我们就难得供应别人；若没有经历基督，我们就难得喂养别人。有一首诗歌说，“祂为我活，我愿一生把祂分给众人。”（诗歌三〇六首，第四节。）但愿我们都作这样的人，一生把祂分给众人。

有些人传福音，是以免沉沦为目的；有些人传福音，是以供应基督为目标。这两者的不同，我们已经清楚。因此，当我们再出去传福音时，我们要抓牢这个原则和中心，就是要把基督传到人里面，叫他们里面也有基督的生命，也有基督的性质，也就是叫他们里面有葡萄树的生命。这是我们传福音的目的。

同样的，我们造就圣徒，带领圣徒，也有两个不同的目的。许多时候，我们带领圣徒，不是以基督为目标。比方有人生病，我们去看望他时，总盼望给他一点安慰；有人左右手不分，我们去看望他时，就盼望他能清楚一点。我们的那些看望、劝导、牧养，都是以别的为目标，而不是以基督为目标。我们里面对此看得不清楚，看得不够重，所以我们的传福音或看望，总是失掉中心，失去目的。我们必须看见，离了主，我们就不能作什么。

属灵的实际在于用我们里面的基督供应人的需要。若是我们看见这一个，无论我们作什么，是劝勉也罢，是鼓励也罢，是牧养也罢，我们里面总会抓牢一个原则，把我们里面的基督供应人，叫人有更多的基督。不错，我们看望人是盼望人热心、不退后，但我们有一个更积极的目标，就是基督自己；我们要把基督自己供应到他里面。他冷

淡也好，退后也好，糊涂也好，我们只有一个目标，就是把基督灌输给他。

## 基督是一切，又在一切之内

保罗到了老年，写腓立比书的时候，还承认他对基督的认识不够。在腓立比三章十节，他清楚告诉我们，他还在追求认识基督。我们这人属不属灵，的确在于我们有没有一直追求基督。我们不属灵，就因我们缺少基督；我们里面没有属灵的加增，没有属灵的分量，就因我们不够认识基督。我们没有属灵的眼光，我们的爱心不够，我们的圣别不够，都是因为我们里面的基督不够。

基督徒不缺少别的，基督徒所缺少的，就是基督自己。林前一章三十节说，神使基督“成了…我们的智慧：公义、圣别和救赎”。我们都当知道，基督就是我们的智慧，基督就是我们的公义，基督就是我们的圣别，基督就是我们的救赎，基督就是我们的生命、能力、亮光和一切。在神眼中，凡所有属灵的事物，属灵的实际，都是基督自己。

我们若有什么属灵的缺乏，有什么属灵的不足，就是因为我们缺少基督。你里面的基督不够，所以热心不够；我里面的基督不够，所以爱心不够；他里面的基督不够，所以信心不够。劝人要热心，要有爱心，要有信心，那是没有用的；只要把基督供应到人里面，人自然就有热心，有爱心，也有信心。基督进来，智慧也有了，亮光也有了，道路也有了；因为基督是一切，又在一切之内。（西三11。）离了祂，我们什么都不能作；离了祂，我们所作的一切，在神眼里都算不得什么。

不论是作执事的，作长老的，或作什么服事的，若是他们给召会的供应，不是基督自己，给圣徒们的牧养，不是基督自己，即使他们所作的一切，人能称赞，但神不能称赞；人能给他们估价，但神不能给他们估价；因为在基督之外所作的一切，在神看来，都算不得什么。只有我们在基督里面，让基督经过我们，而从我们流露出祂自己，这样作出来的，才算得数。或在传福音上，或在圣徒的看望上，或在长

老的牧养上，或在执事的服事上，只有基督经过我们，显露在我们身上的一切，才有价值。属灵的价值，就是基督自己；出乎基督的，才有价值。

## 作任何事都要与主有交通

或许有人会问，那么我们当怎样让基督从我们经过，怎样让基督从我们身上出去呢？在这点上，与基督的交通乃是不可或缺的。约翰十五章说到住在主里面，这住在主里面就是与主有交通。我们作任何事，都得与主有交通。无论是去传福音或看望人，我们里面都必须和主是通着的。电灯和电一交通，就发亮；电灯和电一不交通，电灯立刻不亮。照样，基督徒和主的交通必须没有问题。在我们里面，我们和主必须是连着的，是通着的。在每一时刻，每一件事上，我们都必须注意，我们里面与主接不接，与主通不通。我们和主通的时候，和主接的时候，就是我们和主交通的时候。这时，我们去传福音，福音会从我们身上出去；我们去看望圣徒，基督会从我们身上出去。

我们都知道，如果我们是通电的，我们和人一接触，我身上的电就会通到人身上去。同样的道理，若是我们要让基督通过，要让基督从我们身上，达到别人身上，我们就必须是和基督有交通的人。我们和基督通不通，和基督接不接，我们自己会知道。若是我们和主不通，和主不接，我们就没法子把基督给人。若是我们和主有交通，有接触，无论我们是作长老也罢，作执事也罢，是传福音也罢，看望也罢，我们一和人接触，基督就会从我们身上出去，人也就能得着基督。这是基本的原则，我们必须抓牢。

所以，一个人无论是传福音，或讲道，都必须先与主有交通，与主有接触。这样，人听他讲的时候，会觉得他所讲的道是活的。只有一面与主交通，一面传讲信息，这信息才会是活的。讲道不是凭口才，不是靠话语，不是靠知识，也不是仅仅把圣经讲给人听。讲道乃是讲的人里面和基督是通的，和基督是接的；他的话语，他的发表，他的知识，他所读的圣经，不过是一个出口，要把他里面的基督通出去，

接出去。结果，人听见这道，听见这话，听见这圣经，就得着这道、这话、这圣经里的基督自己。

凡是与属灵的事物有关的，都是基督自己；看望是基督自己，传福音是基督自己，讲道是基督自己，任何一件与属灵的事有关的，都是基督自己。若没有基督在里面，没有基督作中心，没有基督作实际，这一个道是空的，这一个看望是假的，这一个福音是死的。要事奉神，就必须和基督是通的，和基督是接的。我们里面和基督有交通，才能把基督供应出去。所以，无论传福音也好，看望也好，作长老也好，我们事奉的时候，总得里面和基督是通的。

### 借着对付，恢复与主的交通

什么时候我们觉得和基督不通了，什么时候我们就要赶紧去对付。无论在传福音，或讲道之前，若是我们里面感觉和基督不通，我们就要赶紧去对付，好叫里面能快快通电，快快接上灵。讲道不感动人，是因为讲的人和基督不通，和基督没有接起来。感动人的乃是灵，乃是基督。不是我们的头脑、思想、口才、知识能感动人、供应人，乃是我们传讲里所灌输出去的基督自己，能感动人、供应人。因此，我们必须和基督一直是通的。

有时，我们会经历刚要传讲，里面的交通却断了；这时，我们应当快快回到主面前，对付该对付的，使里面的交通得着恢复。基督在我们里面是没有问题的，但我们没有住在基督里，没有与主交通，只凭着自己，在头脑里，在定规里传讲时，基督就不见了。这不是说基督不在我们里面，乃是我们和基督的交通断了。所以我们必须学习，当里面没有感动时，什么也不要说；当里面有感觉时，就要随着里面的感觉说出来。我们必须戒慎恐惧，不敢凭着自己的记忆、知识、道理说话，乃要在里面凭着基督的感觉说话。这样说出来的，就是基督，就是灵。

## 基督是唯一的目标

凡事我们都该如此，事奉的时候，要接触基督；读经的时候，要接触基督；传福音的时候，要接触基督；谈话的时候，要接触基督；祷告的时候，要接触基督；总要在里面接触基督，作一切事。为此，我们要在生活行事上操练：第一，和基督是接起来的；第二，是通着基督作一切；第三，永远以基督为目标。一个圣徒伤心，不能仅仅安慰他，更要把基督给他；向人传福音，不能只给人看见有罪，还要让他看见，他需要基督，神在他身上的目的，就是要他得着基督。我们可以讲千篇道，可以作千万件事，但我们唯一的目标就是基督。这样，我们的生活行动，我们的工作事奉，才是属灵的，才有属灵的实际。

## 第十四章 召会就是基督

林前十二章十二节说，“就如身体是一个，却有许多肢体，而且身体上一切的肢体虽多，仍是一个身体，基督也是这样。”这里的“基督也是这样”，乃是圣经中一句非常重大，也非常深奥的话。

### 召会的元首是基督，召会作为基督的身体也是基督

“就如身体是一个，却有许多肢体，而且身体上一切的肢体虽多，仍是一个身体。”所有解经家都承认，这是指着召会说的。召会是基督的身体，在这身体上有许多肢体，并且肢体虽多，仍是一个身体；这是毫无疑问的。然而希奇的是，下文的结论不是说召会，乃是说基督——“基督也是这样”。若是把“基督”换作“召会”，可能我们会觉得更通顺；但圣灵感动人写圣经的时候，并不是说“召会”也是这样，乃是说“基督”也是这样。可见这里有个奥秘，证明不只召会的元首是基督，甚至召会作为基督的身体也是基督。

据此我们能够断定，在神眼中，不仅召会的元首是基督，召会也就是基督。基督自己就是召会的本质。从表面看，许许多多得救的人加起来的总和就是召会，就是基督的身体。然而从里面看，从召会内在的本质看，从真实召会的本性看，并不是得救的人加起来就是召会；乃是这些得救的人里面有基督，基督在这些人里面作他们的生命，作他们属灵的实际，这些人加起来才是召会。

从表面看，召会是一班得救的人加起来的一个团体；但是从里面看，召会乃是这些加起来的人里面的基督。你里面有基督，我里面有基督，他里面有基督，我们这些属基督的人加起来，就是基督。在我们这些人里面的基督，加起来还是基督。并不是一班人加起来就是召会，乃是有基督的人加起来才是召会。或者更认真的说，乃是这班人里面的基督加起来，才是召会。

### 召会就是基督自己

召会是什么？召会就是基督自己；基督自己就是召会。因着召会是属灵的，没有基督，就没有召会；没有基督，就没有召会的实际。

召会的本质，召会里面的内涵，就是基督。我们可以说，基督的实际就是基督自己，属灵的实际就是基督自己，召会的实际也是基督自己。我们任何一个属灵的经历，都是经历基督自己，并且就是基督自己；没有一个基督徒的经历，不是基督自己。我们若有一个经历不是基督自己，那个经历最多只是宗教的、规矩的，并不属灵。所以任何一种经历，若不是经历基督而有的，就不外乎宗教、道德或规矩，总归不是出于灵的，不是出乎基督的，因为里面没有基督的性质。

无论我们在属灵的事奉上作什么，是祷告，是传福音，是看望，或是任何其他的事，里面的成分都该是基督自己；因为属灵的实际就是基督自己。基督在你里面，基督在我里面，基督也在他里面；基督在许多的你、我、他里面，集其大成说，就是召会。召会就是基督。

严格说来，召会不仅不是建筑物，不是礼拜堂，不是聚会所，召会也不仅仅是一班人。若仅仅是一班人聚在一起，那还不是召会。若是我们把马路上的人聚在一起，挂上一个召会的招牌，那还不是召会。召会乃是许多得救的人，他们里面的基督加起来的总和。召会就是基督自己。

## 基督徒的事奉乃是基督

我们都清楚，我们基督徒生活的起头，从悔改信主起，受浸、参加聚会、传福音，我们一切的经历，都是经历基督自己，也都是基督自己。然而，什么叫作基督徒的事奉呢？认真说来，基督徒的事奉乃是基督，就是基督自己。我们事奉的成分若不是基督，在神看就没有多少属灵的价值。主耶稣在约翰十五章明说，住在主里面的，主也住在他里面，这人就多结果子；因为离了主，我们就不能作什么。

(5。)离了主，离了基督，我们就没有事奉可言。

我们所作的一切，在神面前算得数，有属灵价值的，必须是我们住在主里面，主也住在我们里面所作的。主住在我们里面，意思是主与我们联合；我们住在主里面，是我们与主联合。我们与主联合所作的，才是基督借着我们的；唯有这样作的，在神面前才有属灵的价值。出乎我们自己的，凭着我们自己的，靠着我们自己的，只能在人

的眼中得称赞，不能在神眼中蒙悦纳。神只悦纳基督，神也只悦纳出乎基督的。你我这人，若不在基督里，就不能蒙神悦纳。不仅我们的罪恶，神不悦纳，就是我们凭自己作出来的良善，神也不悦纳。神只悦纳出乎基督的，神只悦纳有基督作内在成分，有基督作其内容的；只有这些在神面前才有属灵的价值，在神面前才算得数。

基督在基督徒里面得着地位，长大成形，而从基督徒里面活出来，并彰显在基督徒身上，所显出来那部分的事奉，就是基督徒的事奉。每主日清晨，许多圣徒都到会所作整洁，共同学习事奉。然而这里有一个讲究，有一个属灵的原则，就是当他们来作整洁时，他们是在热心里作，还是里面摸着基督，充满基督，碰着基督而作的？仅仅在热心里作，和摸着基督的作，这二者乃是不同的。到会所作整洁，和在学校作整洁，有什么不同呢？若是没有不同，恐怕我们所作的不过是热心而已。

千万记得，属灵的事奉和作世界的事，是绝对有分别的。作世界的事不需要接触基督；但在召会中事奉，必须接触基督，擦玻璃需要接触基督，讲道需要接触基督，祷告需要接触基督，凡事都需要和里面的基督有接触。我们所作的、所祷告的、所传讲的，都是里面通着基督，接触基督而有的；人与我们接触时，就会觉得我们里面充满基督。这样，基督就能从我们经过，从我们出去。我们或者看望人，或者传福音，或者带领人得救，基督会像电一样，从我们身上出去，流通到人身上。

## 真实的事奉是摸着并流露基督

什么叫作属灵的事奉呢？属灵的事奉，就是我们摸着基督在我们里面的感觉，然后我们外面就有一个举动，这举动乃是基督从我们里面出来了。圣灵在我们里面，就是基督在我们里面；在我们里面的圣灵，乃是基督的化身。圣灵在里面感动我们，就是基督在里面感动我们；圣灵在里面推动我们，就是基督在里面推动我们。若是我们会到会所作整洁之前，先在家里和主有交通，让主供应我们全人；这样，无论我们是擦玻璃，是擦凳子，都会是基督的流露，都是让基督从我们

里面出来。这时，若有什么人和我们接触，他就会感觉我们身上有基督的味道。虽然是作整洁，却叫人觉得有一个味道，那味道是基督的馨香之气，是属灵、属天的香气。

许多时候，我们听一个人讲道，感觉不到基督的味道，是因他里面和基督不通，他的生活和基督有间隔，他在神面前有尚未对付的问题，他的灵和基督没有接触，他不过是用头脑、记忆、思想，把那些话讲给我们听。我们听见他的口才，但我们摸不着主和他同在，我们摸不着属灵的实际。仅仅有道理，而没有灵，里面和基督断了交通，这样的讲道不属灵，因为没有基督在其中。我们的事奉无论作什么，都该有基督，都该是基督。

## 属灵的恩赐乃是基督自己

不仅我们的事奉该是基督自己，连我们属灵的本能也是基督自己。什么是属灵的本能呢？基督徒常会提到“恩赐”一辞，恩赐就是属灵的本能。比方，你会讲道，这是属灵的本能。你传福音带人得救，比任何人都带得好，这也是属灵的本能。这种本能有的人有，有的人没有。圣经给我们看见，恩赐有许多；但我们必须明白，属灵的恩赐也是基督自己。虽然属灵的恩赐、属灵的本能是借着圣灵来的，但也是基督在人身上的一个功用。

哥林多前书给我们看见，召会乃是基督的身体，每一个得救的人都是身体上的一个肢体。以人的身体来说，肢体里面的血轮就是身体的血轮，身体的血轮就是肢体的血轮。我们耳朵里的血轮就是身体的血轮，我们耳朵的生命就是身体的生命，并且就是我们头的生命。所以，在基督这头里面的生命，和在召会这身体里的生命，都是基督自己。

## 基督身体上的每一个肢体都有功用

同一个生命，有同一个血轮；到耳朵这里就变作耳朵的生命，到眼睛这里就变作眼睛的生命。全身只有一种生命，全身也只有一个血轮。在我们身体的每一部分里，生命没有两样，血轮也没有两样；但

很稀奇，到眼睛就叫眼睛能看见，到耳朵就叫耳朵能听见。这生命，这血轮，使身体的各部分，都有其功用。

一个刚生下来的孩子，他的眼睛不大会看，耳朵不大会听，腿不会走路，手也不会作事；但他的四肢百体都不缺，也多少都有些功用，只是还没有发育完全。你我得救的人，都是基督身体上的肢体，都有我们肢体的功用，如同我们物质身体上的每一个肢体都有其功用一样。耳朵的功用是听，听是出于耳朵的本能，以圣经的话来说，就是恩赐。所以，恩赐就是功用。圣经告诉我们，有人在召会中能够作口为主说话、传福音，这一种说话乃是恩赐，是圣经所说的申言。这一种恩赐、功用，别人不一定有，但别人有的恩赐、功用，他也不一定有。好比脚不能说话，但脚会走路；手不能走路，但手会作事；口能申言，但口不会作事。这就给我们看见，手有恩赐作事，鼻有恩赐闻味，口有恩赐申言。这些恩赐，都是就其功用说的。

## 生命长大，显出功用，显出恩赐

我们身体上的各种功用能不能显出来，完全在于我们里面的生命是否长大。一个刚生下来的孩子，有眼睛却不太能看，有耳朵却不太能听，有口却不能言，有脚却不能行，因为他还没有发育，还没有长大。我们虽然得救，是基督身体上的一个肢体，但因着我们里面的生命没有长大，以致明明是作口的，却无法申言为主说话。或者明明是作手的，该在召会里作事，明明是作脚的，该在召会里奔波行动，却因生命没有长大，没有发展到有用的地步，以致显不出那个功用来。

有人问说，难道我们每一个人都有恩赐么？看看我们的身体，有没有一个肢体是没有用处的？同样的，每一个基督身体上的肢体，在基督的身体上都有恩赐。若没有恩赐，就没有本能；若没有恩赐，就没有功用。绝没有一个基督徒，在召会里是没有属灵功用的。在神的定规里，每一个得救的人，都是基督身体上的肢体，都有他的功用；但问题在于他有没有长大。神定规了，每一个得救的人都是一个肢体，每一个肢体都有恩赐，每一个肢体都有本能，都有功用。现在的问题

是，这些得救的人若是没有长大，属灵的生命没有增加，他们属灵的恩赐、属灵的功用就显不出来。

为什么说属灵的恩赐就是基督呢？因为我们若是没有基督的生命，就不能作基督身体上的肢体，也就没有肢体的功用，没有属灵的恩赐。基督的生命进到你里面，你成了口；基督的生命进到我里面，我作了脚；基督的生命进到他里面，他就是手。同样一位基督，同样一个生命，但希奇的是，这个基督的生命，进到你里面就是口，进到我里面就是脚，进到他里面就是手。这意思是，不只这些肢体是基督，这些肢体的生命也是基督，肢体的性质就是基督。我们是基督身体上的肢体，我们里面的性质，里面的生命乃是基督。

比方，一个挂名的基督徒，他没有悔改，没有接受救恩，也没有主的生命。人说信主，他就信主；人说受浸，他也受浸。他这样加入召会，是不是基督的肢体？不是。为什么？因为他里面没有基督。你是一个肢体，因为你里面有基督；我是一个肢体，因为我里面有基督；他是一个肢体，因为他里面有基督。然而，基督的生命进到我们里面，很希奇，称你是口，说我是脚，叫他是手。虽然全是基督的生命，但在各人里面所成功的肢体，是不相同的，有的是这个，有的是那个。虽然全是肢体，但有人肢体的功用显出来了，有人肢体的功用没有显出来。显出来的，是因为基督在他里面增长了，基督在他里面发展了，发展到一个地步，成熟的显出功用来。没有显出来的，是因为他虽然得救有了基督，但基督在他里面没有地位，不能增长，所以显不出功用来。

我们要来看，什么叫作基督身体的肢体？什么叫作肢体的本能？什么叫作肢体的功用？基督若没有进到你里面，你是一个人，但还不是基督身体上的肢体。基督进到你里面，你成了基督身体的肢体，但你这肢体还没有功用，因为基督在你里面尚未发展。基督在你里面若有地位，能够发展，能够成熟，你属灵的恩赐自然能够显出来。所以我们要看见，我们若是在事奉上没有功用，我们自己就该负责。因

为基督的生命，基督的灵，都住在我们里面，只是我们没有给祂机会，没有给祂地位，没有让祂在里面增长，在里面发展。

许多基督徒都有一种观念，以为他这个得救的人，在召会里没有多少用处，这个不会作，那个也不会作。比方在上海，曾经有人得救以后，对属灵的事不大追求，虽然常常聚会，有时也流泪祷告，但他的头脑，他的思想，就是转不过来。他既不犯罪，但也不爱主。人若劝他爱主，劝他事奉主，他就向人表示，像他这样的人，在召会中多一个也不算多，少一个也不嫌少，既不会讲道，又不会传福音，更不会带领人，不过是多占一个凳子罢了。不久，主在他身上作事，他生病了，主带领他，叫他觉得主可爱。他便开始追求主，每天花很多工夫祷告，也学习奉献，在大小事上让主掌权，操练和主同在，与主同行，给主有地位。他这样一转，在召会中就显出了功用；不仅圣经读得好，在聚会中一站起来读圣经，就非常有味。这时，他的恩赐就显出来了。他站在那里讲几节圣经，人就感觉有神的亮光，有神的权能。这不是人的口才，这乃是神的恩赐。

每个孩子生下来的时候，躺在床上，两只小脚很可爱，但是不能走，因为还没有发育。一天过一天，他们一直吃，一直喝，等到有一天长大、结实，就站起来了。再过些时候，能够走也能够跑了。这难道不也是一种神迹？一个原来不能走的孩子，现在能走，也能跑了。属灵恩赐的成熟发展，正是如此。没有生命，就没有属灵的本能；没有生命，就没有属灵的功用。许多人得救多年，却显不出他的功用；传福音不会，探望人不行，带领人不能。这没有别的原因，只因他里面的生命没有长大，没有成熟，基督没有得着地位，以致属灵恩赐的本能显不出来。

当我们看见主如何眷顾我们，如何担当我们的罪，把祂的生命和一切都给了我们，并如何带领我们，保守我们，我们里面就会生发爱祂的心。在这样的爱里，我们会将自己奉献给祂，让祂在我们里面光照，给我们看见在我们身上，还有什么人、事、物是祂所不喜悦，所要对付掉的。这时，我们若顺从的去对付，我们里面就会喜乐、刚强、

平安。不仅如此，我们还能带领人、传福音并喂养人。基督的生命在人里面一旦发展、成熟，人身上的功用立刻就显出来。

## 恩赐的显出全在于我们

我们的恩赐能够显出多少，我们在主手里的功用的能有多大，都不在主那面，全在我们这面。我们有没有给主机会，有没有给主地位？在我们里面是祂掌权，还是肉体掌权？这在在都是很大、很关键的问题。这些问题若是不对付、不解决，我们虽然得救，有基督在我们里面，但基督不能长大，不能发展，我们所有的功用，就都显不出来。凡是在召会中带领人、服事人的人，都应当花工夫，为所有圣徒祷告，叫人属灵的恩赐显出来，发展出来。

千万不要以为我们是没有恩赐的，要到主面前去祷告，求主怜悯我们，使我们愿意持定祂，让祂有地位，叫祂有得着，好叫我们里面的生命得以发展。生命一发展，恩赐的功用就会显出来。如果有人是脚，他一发展，就能走路；如果有人是手，他一发展，就能作事；如果有人是眼睛，他一发展，就能看见。一切恩赐的显出，全在于我们愿意让主有地位，让祂的生命在我们里面发展。

## 发展生命，运用恩赐

没有一个得救的人，不是基督身体上的肢体；没有一个肢体，是没有恩赐，没有功用的。若是一个肢体没有功用，乃是因他不肯让基督有机会发展，有机会成熟。因此，我们要祷告，回到主面前，放下我们自己，全然交托给主。无论我们作什么，都必须仰望主，使所有圣徒蒙受多少恩赐，就运用多少恩赐。我们能运用多少恩赐，是根据生命在我们里面的发展有多少；而这生命的发展，是根据我们与主的交通；我们与主的交通，又根据我们对主的爱。

我们总得爱祂，总得奉献。凡我们觉得不合乎祂心意的，我们都得对付。若是我们里面与主的交通不够深，与主的来往不够密切，就要求主怜悯我们，使我们能加强和主的来往，让主越过越深的在我们里面有地位。主在我们里面有地位，圣灵就能有地位。到一个地步，

我们属灵的恩赐就能够显出来。这样，基督的身体就能尽其功用，召会的情形就能够正常，神就能得着真实的敬拜。